

**Printed by**  
**V. VENKATESWARA SASTRULU**  
**of V. RAMASWAMY SASTRULU & SONS**  
**AT THE 'VAVILLA' PRESS**  
**Madras.**  
**4th Edition.—1951**

# విషయసూచిక

విషయము.	పుట.
మోక్షోపాయము	1
అధ్యారోపము	2
సూలస్పృష్టిప్రకారము	5
అపవాదము	7
సాధనచతుష్టయప్రకరణము	8
చేతనాచేతనవిచారము	11
దుఃఖము స్వాభావికము గాదనుట	14
కర్మ విచార ప్రకారము	22
రాగద్వేషాదిప్రకరణము	31
అత్తానాత్మ వివేక ప్రకరణము	37
శరీరత్రయవిలక్షణప్రకరణము	43
జ్ఞానేంద్రియవిచారము	45
కర్తేంద్రియవిచారము	48
మంచవాయువులలక్షణము	50
అంతఃకరణచతుష్టయవివరణము	51
చిజ్జడంబులకు లక్షణము	54
అవస్థాత్త్రయసాక్షిత్వప్రకరణము	57
మంచకోశ వివరణప్రకరణము	64
నచ్చిదానందస్వరూపవివేచన ప్రకరణము	72
అఖండత్వమననము	80
అజ్ఞానస్వరూపనిరూపణప్రకరణము	87
జ్ఞానాజ్ఞానస్వరూపవివేచనము	97
ప్రతిబంధత్రయవివేచనము	108
తాపత్రయనిరూపణము	128
ప్రతిబంధత్రయనిరూపణము	129
షడ్విధలింగప్రమేయము	131

విషయము.			పుట.
తార్కిక ప్రకరణము	...	...	134
సంశయ త్రయనిరూపణము	...	...	138
ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములు	...	...	139
సపదిభవంస్కారనిరూపణము	...	...	140
పుర్యష్టములు	...	...	141
వైరాగ్యబోధోపరతులు	...	...	,
వాసనా త్రయనిరూపణము	...	...	143
అనురవాసనానిరూపణము	...	...	147
శ్రవణమచవనిసిద్ధ్యావననిరూపణము	...	...	149
అసంభావన, విపరీతభావన	...	...	150
కత్వాదినిరూపణము	...	...	152
జీతేంద్రియనిలక్షణనిరూపణము	...	...	153
సప్తవిధచైతన్యనిరూపణము	...	...	154
వంచభ్రమనిరూపణము	...	...	155
ప్రార్థిత్రయస్వరూపనిరూపణము	...	...	156
సంచితప్రార్థాదినిరూపణము	...	...	158
వంచప్రశయములయొక్క మననము	...	...	160
మూక్తివంచకనిరూపణము	...	...	161
మ్రచ్ఛాదిదృశ్యపరీయవనిష్ఠలక్షణనిరూపణము	...	...	162
సప్తావస్థలనిరూపణము	...	...	164
తాదాత్మ్యనిరూపణము	...	...	166
జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము	...	...	168
మనోనిగ్రహనిరూపణము	...	...	172
దేహేంద్రియనిరూపణము	...	...	174
సుఖదుఃఖవిచారఘట్టము	...	...	,
ఆత్మస్థియత్వనిరూపణము	...	...	178
మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము	...	...	180
ఆత్మనాత్మవివేకనిరూపణము	...	...	187

శ్రీ ర స్తు.

శ్రీరామకృష్ణపరబ్రహ్మణే నమః.

# శ్రీ వాసుదేవమననము

## ప్రథమ వ ర క ము

శ్లో. బోధానందఘనం నిరస్తసకలం కారుణ్యపూర్ణక్షణం  
మూఢానా ముపదేశకం చ సతతం పాపాత్మనాం పాపహమ్,  
వైరాగ్యం చ విరాగిణాం సుఖకరం సంపాదకం సర్వదా  
శ్రీమద్దేశికవాసుదేవయతినం మూఢాత్మకోఽహం భజే.  
యస్యాత్మభూతస్య గురోః ప్రసాదా  
దహం విముక్తోఽస్మి శరీరబంధాత్,  
సర్వోపదేష్టుః పురుషోత్తమస్య  
తస్యాంఘ్రియుగ్మం ప్రణతోఽస్మి నిత్యమ్.  
మూఢాన్వివేకినః కృత్వా లోకే సర్వోపదేశికః,  
య స్తిష్ఠతి చ తం శ్రీమద్వాసుదేవగురుం భజే.  
అనుగ్రహార్థం మర్త్యానాం సంస్కృతా నధికారిణామ్,  
వివేకసారః శ్రోత్రాణాం రచ్యతే భాషయా మయా.  
అధ్యారోపాపవాదాభ్యాం నిష్ప్రపంచం ప్రసంచ్యతే.

—॥ మోక్షోపాయము ॥—

ధర్మార్థకామమోక్షము లనెడిపురుషార్థచతుష్టయములో “న స  
పునరావర్తతే, న స పునరావర్తతే” యనుశ్రుతి ప్రమాణముగ నిత్య  
మైనదగుటవలన మోక్షమే పరమపురుషార్థము. ధర్మార్థకామము లనిత్య  
ములు. ఏలయన; “తద్వ్యభేదా క్షగ్చిత్తో లోకః క్షీయతే” ఏవమేవా  
ముత్ర పుణ్యచిత్తో లోకః క్షీయతే” ఇత్యాది శ్రుతులవలన నీలోకమున



కర్తములు ఊఁగించిన లోకమును ఊఁగించునట్లు, పుణ్యము ఊఁగింపఁగాఁ బరలోకమును ఊఁగించునని తెలియుచున్నది. మోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానము చేతనే సిద్ధించును. ఇందుకు—“తమేవం విదిత్వాఽతిమృత్యు మేతి” “నాన్యః పంథా విద్యతేఽయనాయ” “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్” ఇత్యాది శ్రుతులు ప్రమాణములు. మఱియు—“న కర్తృణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకేఽమృతత్వమానశః” అనెడి శ్రుతిప్రకారము, అమృతత్వము (జననమరణప్రవాహవర్జిత మగుముక్తి), యజ్ఞయాగాదిపుణ్య కర్తములు చేయుటవలనఁగాని, గుణవదాయత్వత్పుత్రప్రాప్తివలనఁగాని, దానభోగసహిత ధనప్రాప్తివలనఁగాని లభింపదు. కావున ధర్మార్థకామముల నుపేక్షించి, మోక్షముగొఱకు ప్రయత్నించుటయే పరమపురుషార్థము; నరజన్మమునకు ఫలమును. ఆమోక్షము బ్రహ్మనుభవము వలననే లభించును. ఆపర బ్రహ్మత్వము/అధ్యారోపావవాదములవల్లఁ జెలిసికొనవలెను.

—|| అధ్యారోపము ||—

అధ్యారోపమనఁగా, ఒకవస్తువును మఱియొకవస్తువుగ భ్రమించుట. అది యెటువలె ననిన; శుక్తియందు రజతత్వాధ్యారోపము, రజ్జువునందు సర్పత్వాధ్యారోపము, స్థాణువునందు పురుషత్వాధ్యారోపము, \*మరుమరీచికలయందు జలత్వాధ్యారోపము, ఆకాశంబునందు నీలత్వాధ్యారోపము.

ఇవి యెటులనో అటులనే నిష్ప్రపంచస్వరూపుఁడైన ఆత్మయందు ప్రపంచముయొక్క ఆరోపము అధ్యారోపము. ఈ యధ్యారోపము అధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత వచ్చినది. ఆయజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును వెనుక స్పష్టంబుగ నిరూపించుచు నిచ్చట సామాన్యంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఒక అజ్ఞానమే ప్రకృతి యనియు, తమ న్ననియు, మాయ యనియు ననేకవిధంబులుగాఁ జెప్పఁబడును. ఆ ప్రకృతిస్వరూపమును నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లు లినిన; గుణంబులయొక్క సామ్యావస్థకు ప్రకృతి యని పేరు. ఇదియే ప్రళయావస్థ యనియు, మహానుషుప్తి యనియునుం జెప్పఁబడును.

ఈ గుణసామ్యావస్థకు దృష్టాంతము—

తెల్లనూలు, ఎఱ్ఱనూలు, నల్లనూలు ఈమూడును సమంబుగాఁ జేర్చి వేనిన త్రాడువలె మూలప్రకృతి సత్త్వరజ స్తమోగుణసముదాయ రూపమయి యుండును.

ఈ ప్రకృతిలో ననేకకోటిజీవరాసులు తమయొక్క కర్మములు వాసనలు అదృష్టములతో కూడ లయించియుండును. అది యేలా గనఁగా; మైనపుటుండలో స్వర్ణరేణువులు ఎటుల లీనమైయున్నవో అటుల లీనమయి యుండును. ఇందుకు ఏక దేశము సర్వానుభవమయిన సుషుప్తియే దృష్టాంతము. బహుకాలము లీనమయియుండఁగా నొకసమయమందు లీనమయినజీవుల యదృష్టములు పరిపక్వహాను. ఆసమయమందు త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతి సత్త్వగుణము విజృంభించుటచేత మాయ యని చెప్పబడును. ఈమాయయందు ప్రతి ఫలించిన చైతన్యమును ఆమాయయును మాయాధిష్ఠానమయిన చైతన్యమును ఈమూడును గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఆ యీశ్వరునికే అంతర్యామి యనియు, అవ్యాకృతుఁ డనియును రెండుపేళ్లు గలవు. ఇతఁడే జగత్సృష్టి యనియుం చెప్పబడును. ఇత్యుక్తాక సృష్టిజేయుటకు నుపాదానకారణ మనియును, నిమిత్త కారణ మనియును, రెండుకారణములు గావలయు నని లోకమందు కన్నారము. అది యెటు లనిన; ఘటశరావాదులపుట్టుకకు మృత్తు ఉపాదానకారణము. కులాలుండును, దద్వాప్రపారాదులును నిమిత్త కారణంబులు. పటనిర్మాణమందలి తంతువు లుపాదానకారణంబు. తంతువాయుడు, తురిమెవాదులు నిమిత్తకారణము. ఈ ప్రకారము లోకమునందు రెండుకారణములచేతను, ఘటపటాద్యుత్పత్తి యెటు లనో దారాంతికమందును రెండు కారణములచేత జగత్తున కుత్పత్తి యని తోచుచున్నది. అది యెటులనఁగా; మాయ యుపాదాన కారణంబును, ఈశ్వరుడు నిమిత్తకారణంబు నని చెప్పదమన; శ్రుతికి విరుద్ధముగా నున్నది. ఇత్యుక్తాక, ఉపాదానకారణము సత్త్విదార్థమయియుండవలెను. అటుల నుండేనేని మాయయును, ఆత్మ యును రెండు పదార్థము లాయెను. కనుక నద్వైతహాని వచ్చును.

కాబట్టి యీపక్షము కూడదు. మాయ నిమిత్తకారణ మనియును, ఈశ్వరుడు ఉపాదానకారణ మనియు చెప్పుద మన్న పూర్వమువలె నద్వైతశ్రుతికి విరోధముగా నున్నది.

లోకమునందు చేతనునే నిమిత్తకారణముగా కన్నారము. అచే తనమయిన మాయ నిమిత్తకారణము కానేరదు కనుక అద్వైతహాని వచ్చును. ఈదోషము లుండుటవలన కేవలమయినమాయ యుపాదాన కారణమును గానేరదు. నిమిత్తకారణమును కానేరదు, కనుక నిమిత్త కారణత్వంబును, ఉపాదానకారణత్వంబును ఈశ్వరునికే చెప్ప వలెను.

రెండుకారణంబు లొకని కెట్లు చెప్పవచ్చుననిన ; లోకమునం దూర్ణనాభి (సాలెపురుగు) శరీరప్రధానమయి యుపాదానకారణం బాయెను. బుద్ధిప్రధానమయి నిమిత్తకారణ మాయెను. అటులనే యీశ్వరుండును సత్త్వగుణప్రధానమయిన మాయతోఁగూడి నిమిత్త కారణ మాయెను. తమోగుణప్రధానమయిన మాయతోఁగూడి ఉపా దానకారణంబు నయ్యెను. ఈయుభయకారణ మైన యీశ్వరుఁ డొకని వలననే జగదుత్పత్తి యైనవిధంబుఁ జెప్పెదము.

ఈశ్వరుండు సత్త్వగుణప్రధాన మైనమాయతోడం గూడి తమోగుణప్రధాన మయినమాయను వీక్షించె. తమోగుణప్రధానమైన మాయతోడం గూడిన చైతన్యమువలన త్రిగుణాత్మకమయిన యాకా శంబు పుట్టెను. ఆకాశవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన వాయువు పుట్టెను. వాయువుయొక్క విశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మ కంబైన తేజస్సు పుట్టెను. తేజోవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకం బైన జలంబు పుట్టెను. జలవిశిష్టచైతన్యంబువలన త్రిగుణాత్మకంబైన పృథ్వి పుట్టెను. ఇవి అపంచీకృతభూతము లనియు, సూక్ష్మభూతము లనియు, తన్మాత్రలనియు చెప్పబడును. ఈ భూతములవలన వ్యష్టి నమష్వాత్ర కమయిన లింగశరీరంబు పుట్టెను. వ్యష్టినమష్టిరక్షణమును ముండజ నిరూపించుచున్నారము.

లింగశరీరముయొక్క పదియే డవయవముల యుత్పత్తిఁ జెప్పు చున్నారము. ఆకాశముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన శ్రోత్రేంద్రి

యంబును, వాయువుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన త్వగింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన చక్షురింద్రియంబును, జలముయొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన జిహ్వేంద్రియంబును, పృథ్వియొక్క సాత్త్వికాంశంబువలన ఘ్రాణేంద్రియంబునుం బుట్టెను. ఈ భూతములయొక్క సాత్త్వికాంశసమష్టివలన అంతరికరణంబు పుట్టి, అది వృత్తిభేదములచే మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబు లాయెను. వీనిలో బుద్ధియందు అహంకారమునకును, మనస్సునందు చిత్తమునకును అంతర్భావములు.

ఆకాశముయొక్క రజోంశంబువలన వాగింద్రియంబును, వాయువుయొక్క రజోంశంబువలన పాణింద్రియంబును, తేజస్సుయొక్క రజోంశంబువలన పాదేంద్రియంబును, జలముయొక్క రజోంశంబువలన పాద్మింద్రియంబును, పృథ్వియొక్క రజోంశంబువలన నుపస్థేంద్రియంబునుం గా నేతత్ప్రకారంబున కర్మేంద్రియంబు లుత్పత్తియాయెను.

ఈభూతములయొక్క రజోంశసమష్టివలన ప్రాణము పుట్టి అది వృత్తిభేదములచేతను, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానంబు లనబైదు విధంబులైనవి. వీనిలో నుపవాయువులు అంతర్భూతములై యున్నవి. కర్మేంద్రియము లైదు, జ్ఞనేంద్రియము లైదు, పంచప్రాణములు, అహంకారము, మనస్సును జేరి యాపదియేడుతత్త్వములును సమష్టివృష్ట్యాత్మకం బైన లింగశరీరం బని చెప్పఁబడును. ఆ యీశ్వరుడే లింగశరీరంబునం దభిమానము చేసి హిరణ్యగర్భం డాయెను. ఇతనికి మూర్తాత్మయనియు, ప్రాణం డనియు రెండునామంబులు గలిగె. ఇదియే సూక్ష్మస్పష్టి.

→ సూలస్పష్టిప్రకారము ←

ఈశ్వరునియొక్క వీక్షణముచేతను తమోగుణప్రధానంబు లైన యపంచీకృతభూతము లొక్కొక్కటి రెండేసిభాగంబులై యందులో సగమువిడిచి కడమసగములో నొక్కొక్కభాగంబు నాలుగేసి విధంబులై ఆయాభాగంబులు స్వాంశంబును విడిచి యితరభాగంబులతోఁ గూడి పంచీకృతభూతంబు లాయెను. వీనికి సూలభూతంబు లని పేరు.

ఈభూతములనుండి యీశ్వరునియొక్క వీక్షణంబుచేత బ్రహ్మాండంబును, ఈబ్రహ్మాండంబులో నతల, వితల, సుతల, రసాతల, తలాతల, మహాతల, పాతాళంబు లనెడి యేడైన యథోలోకంబులును; భూలోక, భువర్లోక, సువర్లోక, జనలోక, మహాలోక, తపోలోక, సత్యలోకంబు లనెడి యేడు ఊర్ధ్వలోకంబులును; ఆయాలోకంబుల కుచితమైన ఉద్భిజ్జ, స్వేదజ, అండజ, జరాయుజంబు లనెడి చతుర్విధభూతగ్రామాదులును బుట్టెను. ఇంతయునుగూడి స్థూలప్రపంచ మని చెప్పబడెను. దీనియం దభిమాని యగు నీశ్వరునకు విరాట్టని పేరు. ఇతనికే వైరాజనుం డనియు, వైశ్వానరుం డనియు రెండుపేళ్లు గలవు.

వ్యష్టి సమష్టిలోనే యంతర్భూత మైనప్పటికిని విశేషంబు నెఱుంగవలసి మఱల నిరూపించుచున్నారము. అది యెటులనగా; జాగ్రదవస్థయందును, స్థూలశరీరంబునందును, అభిమానించిన ఆత్మకు విశ్వుఁ డని పేరు. ఇతనికే వ్యావహారికుఁ డనియును, చిదాభాసుఁ డని యును రెండుపేళ్లు గలవు.

స్వప్నావస్థయందును, లింగశరీరమందును, అభిమానించిన ఆత్మకు తైజసుం డని పేరు. ఇతనికే ప్రాతిభాసికుఁ డనియును, స్వప్న కల్పితుఁ డనియును రెండుపేళ్లు. సుషుప్త్యవస్థయందును, కారణశరీర మందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుం డని పేరు. ఇతనికే పారమార్థికుఁ డనియును, అవిచ్ఛిన్నుఁ డనియును రెండుపేళ్లు. ఇది స్థూలప్రపంచముయొక్క యుత్పత్తి.

ఈ ప్రపంచముయొక్క అవాంతరస్పష్టిప్రళయములకొఱకై యీశ్వరుఁడే మాయావరణసహితుఁడై మూడుమూర్తులై సత్య గుణంబుతోఁ గూడుకొని రక్షకుం డైనవిష్ణువును, రజోగుణంబుతోఁ గూడుకొని సృష్టికర్తయగు బ్రహ్మయును, తమోగుణంబుతోఁ గూడి సంహారకర్తయైన రుద్రుండు నగుదురు. విరాడంతర్భూతుండు బ్రహ్మ యును, హిరణ్యగర్భాంతర్భూతుండు విష్ణువును, అవ్యాకృతాంతర్భూతుండు రుద్రుండును నీప్రకారంబు ప్రపంచోత్పత్తి. ఇదే యధ్యారోప మని చెప్పబడును.

—|| అపవాదము ||—

అపవాద మనఁగా 'కారణవ్యతిరిక్తముగా కార్యము లేదని యెఱుంగుట. అది యేలాగనఁగా; మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటశరా వాదులు మృద్వ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, స్వర్ణంబువలనం బుట్టిన కటక మకుటాదులు స్వర్ణవ్యతిరిక్తము లేట్లు గావో, అయస్సువలనఁ బుట్టిన ఖడ్గశరాదులు అయోవ్యతిరిక్తంబు లేట్లు గావో, అటులనే ఆత్మవలనఁ బుట్టిన ప్రపంచ మాత్మవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. అటులనే పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలనఁ బుట్టిన బ్రహ్మాండంబును, ఆయం డంబులో పదునాలుగు లోకంబులును, ఆయాలోకంబుల కుచితమయిన చతుర్విధభూత గ్రామాదులును, వీనికి కారణంబైన పంచీకృత పంచ మహాభూతంబులకంటె వేఱుగాదని యెఱుంగుట. పంచీకృత పంచమహా భూతంబులును, సమష్టివ్యష్టాత్మకం బైనలింగశరీరంబును, అపంచీకృత పంచమహాభూతంబులకంటె వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. జలంబు వలనఁ బుట్టిన పృథివి జలవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. తేజస్సు వలనఁ బుట్టిన జలంబు తేజోవ్యతిరిక్తంబుగాదని యెఱుంగుట. వాయువు వలనఁ బుట్టిన తేజస్సు వాయువ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. ఆకా శంబువలనఁ బుట్టిన వాయువు ఆకాశవ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట. మాయవలనఁ బుట్టిన యాకాశంబు మాయకు వ్యతిరిక్తంబు గాదని యెఱుంగుట.

మాయ యనఁగా సత్తని చెప్పఁగూడదు. కాలత్రయంబునందును బాధ్యరూపకమై యున్నది. కనుక అసత్తనియునుం జెప్పఁగూడదు. 'అహ మజ్ఞః' అని యనుభవం బున్నది. కనుక సదసత్తనియునుం జెప్పఁ గూడదు. విరుద్ధధర్మము గనుక, మఱియేమనవలయు నన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలయును. అనిర్వచనీయమనఁగా; ఇట్టిది అట్టిది యని జెప్ప శక్యముగానిది. అనఁగా మిథ్యాస్వరూపము. అది యెట్లనఁగా; అవ యవోత్పత్తిచేతఁ దోచినను, 'యా మా, సా మా మా, యా న విద్యతే సా అవిద్యా' (ఏది లేనిదో అది మాయ, ఏది తెలియఁబడదో అది అవిద్య) కనుక మాయా విద్యలు రెండును లేనివేయై చిన్నా త్రము శేషించుచున్నది. ఆచిన్నాత్రస్వరూపంబు నే నని యెవఁడెఱుంగు

చున్నాడో వాడే ముక్తుడని శ్రుతులు చెప్పటచే నాచార్యులగు వారును జెప్పుచున్నారు.

శ్లో. స్థూలనూత్నైదిదేహానా మాత్మన్యారోప ఏవ చ,  
అపవాదస్తతోఽప్యేషాం సమ్యగ్రతప్రదర్శితః.  
ఇది ప్రథమవర్ణకము.

## ద్వితీయవర్ణకము

— సాధనచతుష్టయప్రకరణము —

శ్లో. యశ్చ సాధనసంపన్న ఈశ్వరస్య ప్రసాదతః,  
యజ్ఞాదికర్తకరణ తోఽధికారి నిరూప్యతే.

వేదాంతవిచారణయందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి. అది యెటులనగా; బృహస్పతిసవనంబునందు బ్రాహ్మణుం డెటుల నధికారియో, క్షత్రియ వైశ్యు లెటుల యధికారులు కారో, రాజనూయ మందు క్షత్రియు లెటుల యధికారులో, బ్రాహ్మణులు వైశ్యులు నెటుల యధికారులు కారో, సోమమందు వైశ్యుడు ఎట్లు అధికారియో, బ్రాహ్మణక్షత్రియులు ఎట్లు అధికారులు కారో, అటులే వేదాంతవిచారణయందును సాధనచతుష్టయసంపన్నుడే అధికారి.

1 నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, 2 ఇహముత్రార్థఫలభోగ విరాగము, 3 శమాదిషట్కాండసంపత్తియు, 4 ముముక్షుత్వము ననునవియే సాధనచతుష్టయము.

1. నిత్యానిత్యవస్తువివేకము—పరబ్రహ్మము సత్యము. ప్రపంచము మిథ్య. అది యున్నట్లు తోచుటయే కాని వాస్తవముగ లేదు. బ్రహ్మ భిన్నముకాదు అనెడి గిశ్యయము.

2. ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగము— ఈప్రపంచమందుగల సర్వవిషయములందును వాంఛియైన అన్నమునందువలెను, మాత్రపురి

మాదులందువలెను, ఇచ్చలేకుండుట, ఇహలోకఫలభోగవిరాగము. ఇట్లే స్వర్గాదిపరలోకములయందుగల రంభాసంభోగాదిభోగములందు సయితము విహికభోగములందువలెనే యిచ్చలేకుండుట, అముత్యార్థఫలభోగవిరాగము. ఈ రెండును గూడి ఇహముత్యార్థఫలభోగవిరాగ మనఁబడును.

శి. శమాదిషట్కమనఁగా—శమము, దమము, ఉపరతి, తితిక్ష, సమాధానము, శ్రద్ధ యను నీయాలును.

శమ మనఁగా—అంతరింద్రియనిగ్రహము. అనఁగా మనస్సును జయించి దానిని శ్రవణమనననిదిధ్యాసములయందుఁ దప్ప నితరవిషయములందుఁ బోసీయకుండుట.

దమ మనఁగా — బాహ్యేంద్రియనిగ్రహము. మనస్సును బాహ్యవిషయములను చింతింపకుండ సర్వదా శ్రవణమనననిదిధ్యాసములయందే నిలుపుట.

ఉపరతి యనఁగా—వేదమునం దుపదేశింపఁబడిన కర్తృల సన్న్యాసాశ్రమవిధిచే బిత్త్యశించి సర్వదా శ్రవణాదులనే ఆచరించుచుండుట (విద్యుక్తకర్తృలను ఫలాపేక్షగాని, కర్తృత్వాద్యభిమానముగాని లేకుండ నివర్తించుటయు) ఉపరతి యని కొందరిమతము. మనస్సు ప్రీతగాను, ప్రత్యగాత్మ పురుషుఁడుగాను భావించి, ఆమనస్సును సర్వదా ప్రత్యగాత్మయందు లక్ష్యముంచి వివశతనుండుట ఉపరతి యని కొందరిమతము.

తితిక్ష యనఁగా—శీతోష్ణాదినహనము. (చలికిని, యెండకును నోర్చుట) తనకు నెవఁ డెట్టి యపకారమొనరించినను, తన హస్తపాదాదుల నఱికినను, వానిని నిగ్రహించు శక్తియుండియు, వాని యపరాధమును సహింపఁగల మనోనిగ్రహము.

సమాధాన మనఁగా—శ్రవణాదులయందు నిలుపఁబడిన మనస్సు పూర్వసంస్కారవశమున నితరవిషయములనుగూర్చి పరుగిడునేని, ఆ విషయదోషములను విమర్శించి, వైరాగ్యమును బుట్టించి, మనస్సును మఱిించి శ్రవణాదులయందు నిలుపుట.



శ్రద్ధ యనఁగా—గురువాక్యములందును, వేదాంతవాక్యములందును అత్యధికమగు నమృతము.

4. ముముక్షుత్వ మనఁగా—నమ స్తప్రాణులును మోక్షము కావలెనని చెప్పుచున్నారు. అది మోక్షేచ్ఛ కానేరదు. గృహము దగ్గమగు చుండఁగా నట్టి గృహంబునందుండు పురుషుండు పుత్రమిత్రకళత్రాదు లేమయిపోయిరో యని విచారింపక, అగ్నిచేత తప్తుఁడై ఆపుత్రమిత్రాదులను విడిచిపెట్టి శీతలంబునం బ్రవేశించినట్లు సంసారంబునందు ఆధ్యాత్మిక, ఆధిభౌతిక, ఆధిదైవిక తాపశ్రయాదు లనెడి అగ్నిచేత తప్తుఁడైనపురుషుండు ఈ సంసారతాపంబు నెవరు పోగొట్టుదురో? నద్దురువు లెక్కడఁ గలరో? దీనికి సాధనంబు లేవేమి కావలెనో యని తపించుకొనుచు నుండువాని చిత్తవృత్తికే మోక్షేచ్ఛ యని వేదు. మఱియును, మన స్సనెడి బెబ్బులియును, ఆశ యనెడి కృష్ణసర్పమును, కామాదు లనుదొంగలును వీనిని నిరాకరించుటకై పైనాలుగుసాధనంబులును గలవాఁడే అధికారి. శ్రవణంబునకు మునుపే సాధనచతుష్టయమును సంపాదించుకొని శ్రవణంబునందుఁ బూనుకొనవలయు. లేనిపక్షమున ఆజన్మంబునందు జ్ఞానము వుట్టదు. గురువు లైనవారు అనధికారులకు ఉపదేశము చేయనే చేయరు. అది యెటులనఁగా; శూద్రునిచే యాగము చేయించినను, వానికి స్వర్గఫలంబు లెట్లు సిద్ధింపవో, అట్టి శూద్రునకు ఉపనయనాదిసంస్కారంబులు చేయించినను వానికి బ్రహ్మణత్వ మెటువలె సిద్ధింపదో అటువలె సాధనచతుష్టయము లేనివానికి శ్రవణాదులవలన జ్ఞానఫలంబు సిద్ధింపదు. అయితే యీశ్రవణాదులు వ్యర్థంబులై పోవునా? యనిన; పోవాలవు. దానివలన నొక యదృష్టంబు వుట్టును. ఆసాధనచతుష్టయము శ్రవణంబునకుఁ బూర్వంబున లేకున్నను, శ్రవణకాలంబునం దైనను గురుముఖముగా సంపాదించుకొనవలయును.

అధికారికి నాలుగువిశేషణంబు లేల చెప్పవలె? నిత్యానిత్యవస్తు వివేకమే చాలు నని చెప్పుదమన; అది చాలదు. లోకంబునందు శాస్త్రజ్ఞులకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకము కలదు. వారు విషయంబులయం దాసక్తి గలిగి కామ్యకర్తృంబులే చేయుచున్నారు. కనుక వారల కధి

కారము లేదు. కాబట్టి రెండవసాధనంబునుం గావలయును. అయితే రెండుసాధనములే చాలు నని చెప్పద మన ; అవి చాలవు. కొందఱు ఋషీశ్వరులకు నిత్యానిత్యవస్తువివేకంబును, ఇహాముత్యార్థభోగవిరాగంబునుం గలదుగాని, వారలకు కోపతాపంబు లధికంబై శమాది షట్కనంపత్తి లేనందున వారల కధికారము కానము. కాబట్టి మూడవసాధనంబునుం గావలయును. అట్టైన మూడుసాధనంబులు చాలు నా? అవియునుం జాలవు. లోకంబునం దీచెప్పఁబడిన మూడుసాధనంబులును గలవారే కొందఱు గలరు. వా రెవ రనఁగా; కృష్ణాజనంబులం జంకఁ బెట్టుకొని, తలలు పెంచుకొని, యోగుల మని పేరు పెట్టుకొని, సంసారమును విడిచి, విక్తులై, ఉపశాంతులై, ప్రతిగ్రహదులు లేకయే సంచరించుచు నుండువారు శ్రవణము గలచోటనే చేరరు గనుక వారి కిది అధికారము లేదు. కాబట్టి నాలుగవసాధనంబు గావలయును. ఈ నాలుగు సాధనంబులుం గలవాడే వేదాంత విచారంబున కధికారి. ఈ సాధనచతుష్టయసంపత్తి కాయికవాచికేంద్రియవ్యాపారంబు మనోవ్యాపారము గనుక విషయంబులయందు దోషదృష్టి గలవారు సులభంబుగ సంపాదించుకొనవచ్చును.

శ్లో. యావదన్యదసత్త్వక్తం తావత్సామాన్యమేవ చ,  
వస్తు వా సాధ్యతే లోకే స్వాత్మలాభే తు కా కథా.  
సహేతు సఫలం కర్తృనర్థమూలమశేషతః,  
త్యజతైవ హి తే దేయం త్యక్తుః ప్రత్యక్షరం పదమ్.

ఇది ద్వితీయవర్ణకము.

## తృ తీ య వ ర్ణ క ము

— చేతనాచేతనవిచారము —

శ్లో. చేతనాచేతనే యే వై శ్రుతౌ సమ్యక్సమర్థితే,  
తే ద్వే మయాభిరచ్యేతే భావయ శృణుతామిహ.

ప్రపంచము ఆత్మ యనియును, అనాత్మ యనియును రెండు విధంబులు. ఆత్మయనఁగా; ప్రపంచాతీతుఁడుగదా! ప్రపంచాతీతుఁడైన

యాత్మను ప్రపంచాంతరపాతిగా చెప్పవచ్చునా? అనఁగా; చెప్పవచ్చును. ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకమై కదా తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైనాత్మ ప్రపంచముతో కూడకపోయినచో ప్రపంచము చేతనాచేతనాత్మకముగా తోచదు. తోచుచున్నది. కాబట్టి ప్రపంచాతీతుఁ డైనయాత్మను ప్రపంచాంతరపాతిగానే చెప్పవచ్చును. అయితే; ప్రపంచములో చేతనం బెయ్యది? యచేతనమెయ్యది? యనిన; పాదములతో నడుచునదియు, తెక్కలతో నెగయునదియు, నేలఁ బారుకాడునదియునుం జేతనములు. పృథ్వీ జల పర్వత వృక్షాదులు అచేతనంబులు. అయితే; ప్రపంచం బనేకపదార్థంబులుగాఁ దోచుచుండఁగా రెండుపదార్థంబు లని యెటులఁ జెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది యేలాగన; ప్రపంచము ఆత్మయనియు, నాత్మయనియు రెండువిధములు. అనాత్మ యొక్కటియే కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించి అనేకపదార్థంబు లాయెను. వానితోఁ గూడుకొని ఆత్మయు ననేకమువలెనే తోచుచున్నాడు. ఆయనాత్మతోఁ గూడుకొని తోచెడి యాత్మ జీవుఁ డనియును, ఈశ్వరుఁ డనియును రెండువిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాడు. జీవేశ్వరులలో జీవుఁ డనేకవిధంబులుగాను, ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగానుం దోచుచున్నారు. జీవుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచినం దోచనిమ్ము. ఒక్కం డైనఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగా నెటుల దోచునన; తోచును. పుణ్యాక్షేత్రంబులయందును, పట్టణంబులయందును, గ్రామాదులయందును, ప్రతిగృహంబునందును ఈశ్వరుం డనేకవిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాడు. అక్కడక్కడఁ దోచినవన్నియు మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాది ప్రతిమలుగదా! ఇట్లుండఁగా; నీశ్వరుఁడు తోచుచున్నాడని యెందులకు చెప్పవలయుననిన; మృచ్ఛిలాదారుతామ్రాది ప్రతిమలయం దందఱికిని నీశ్వరబుద్ధియేగాని, ప్రతిమాదిబుద్ధి సర్వాత్మనా లేదు. వానియందు ప్రతిమాదిబుద్ధిగలిగి యీశ్వరబుద్ధిలేకపోయిన గోపురప్రాకారమంటపాదులకును, పూజాభిషేకములకొఱకును లక్షాదిద్రవ్యవ్యయము నేల చేయుదురు? అటుల సెలవుచేయరుగదా? చేయుచున్నారు; కనుక నాప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునే? అనాత్మస్వరూపమైన ప్రతిమాదులయం దీశ్వరబుద్ధి రావచ్చునా? యన; రావచ్చును, మిక్కిలి నీచమైన దేహేంద్రియాది

సంఘాతమే నే ననువానికి ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వరత్వబుద్ధి రావ  
చ్చును. దేహేంద్రియాదులు నీచపదార్థంబు లగునా? యనిన అగును.  
అది యెటులనఁగా? శుక్ల శోణితంబులవలనఁ బుట్టినవి గనుకను, మాంస  
మూత్రపురీషాదులచేత నిర్దిష్టబడినవిగనుకను, శరీరము మృతమైపోయి  
నప్పటికిని ఉండువారికి అర్థచండాలాది క్లేశంబులం జేయుచున్నవి గను  
కను, ఈ దోషంబు లాప్రతిమాదులయందు లేవు గనుక, ఆ ప్రతి  
మాదులయందు సమర్పించిన స్రక్చందరాదులు పరులకు కృతార్థతఁ  
జేయుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులకు హాని వచ్చినప్పటికిని తిరుగా  
నుపకారమునకు వచ్చుచున్నవి గనుకను, ఆ ప్రతిమాదులయం దీశ్వ  
రత్వబుద్ధి రావచ్చు ననుట యుచితమే. అయితే ఒక్కయనాత్మపదార్థమే  
కార్యరూపంబుగాఁ బరిణమించి అనేకములుగాఁ దోచును. దానితో  
మఱియొక పదార్థము గూడుకొని యనేకంబుగాఁ దోచుచున్న ననుట  
యందు దృష్టాంతంబునం గలదు. అది యెటులనఁ; పృథివి యొకటియే  
కారణరూపంబుగాఁ బరిణమించి పర్వతవృక్షప్రాకారగోపురమంటప  
గృహకుడ్యకుసూలఘటశరావాదిరూపములుగాఁ దోచుచున్నది. వాని  
తోఁ గూడుకొనిన యాకాశంబు ఘటాకాశం బనియు, మతాకాశం  
బనియు, వృక్షవనాకాశ మనియు, గోపురమంటపకుడ్యకుసూలాకాశ  
మనియు నెటులఁ దోచుచున్నదో అట్లు కార్యరూపంబుగాఁ బరిణ  
మించిన అనాత్మపదార్థంబులం గూడుకొని ఆత్మయు దేవదత్తుఁ డనియు,  
యజ్ఞదత్తుఁ డనియు, రాముఁ డనియు, కృష్ణుఁ డనియు ననేకంబులుగాఁ  
దోచుచున్నాడు. ఈ పృథివ్యాకాశదృష్టాంతంబునకు ప్రతిబింబ  
దృష్టాంతముం జెప్పెదము. అది యెటులనఁగా; ఒక జలమే ఉపాధుల  
వలన సముద్రంబు లనియు, తటాకంబు లనియు, సరస్సులనియుం జెప్పఁ  
బడుచున్నది. ఈ జలంబులయందు ఆదిత్యుఁ డొక్కఁడే ప్రతిబింబించి  
యనేకవిధంబులుగా తోచుచున్నట్లు ఆత్మయు ననాత్మకార్యంబగు  
సంతకకరణంబులయందు ప్రతిబింబించి యనేకంబులుగాఁ దోచు  
చున్నాడు. అటులఁ దోచినప్పటికిని అనాత్మ కార్యశరీరమైన యంతక  
కరణముయొక్క ధర్మంబు లాత్మను కాలత్రయంబునందును స్పృశింప  
లేవు. అది యెటులనఁగా; జలగతంబులైన శైత్యచలనాదివికారంబులు  
జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబంబు నెట్లు స్పృశింపలేవో అటు

లనే అనాత్మకార్యమైన యంతఃకరణాదులయొక్క ధర్మంబులు ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింపలేవు. మఱియును, జలగతంబులైన శైత్య చలనాదివికారంబులు జలంబునందు ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబంబు నెటువలె స్పృశింపలేవో అటువలె సంతకరణముయొక్క ధర్మంబులు వికారంబులును సంతకరణంబునందు ప్రతిబింబించిన జీవుని స్పృశింపనోపవు. ఆ యంతఃకరణాదులకు నధిష్ఠానరూపకమైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. అనునది చెప్పవలెనా! అంతమాత్రమే కాదు. ఎటులైన నేమి? పృథివీవికారంబులును, పృథివీకార్యంబులయొక్క వికారంబులును, పృథివికి నాధారభూతం బైనయాకాశంబును ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల ననాత్మయైన అజ్ఞానంబును, అజ్ఞానకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదిధర్మంబులును, జ్ఞానంబునకును, అజ్ఞానకార్యంబులకును ఆధారభూతంబైన ప్రత్యగాత్మను స్పృశింపలేవు. ఈ ప్రకారం బాత్మానాత్మవిచారణం బొనర్చి యయ్యాత్మస్వరూపంబు నేనని యెవం డెఱుంగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఆత్మానాత్మవివేకేన పునస్సంసారనిర్వృత్తిః,  
తద్వినా జన్మకోట్యాపి బంధచ్ఛేదో న సిద్ధ్యతి.

ఇది తృతీయవర్ణకము.

## చతుర్థవర్ణకము

— దుఃఖము స్వాభావికము గా దనుట —

శ్లో. జనే యద్దుఃఖమస్త్యేతత్కిం స్వరూపముతాన్య తత్,  
సమ్యగాగతుకం వేతి భాషయా చింత్యతే మయా.

ప్రాణులకు దుఃఖము స్వాభావికమా? లేక ఆగతుకమా? యనిన;  
నాగంతుకంబే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికం బని చెప్పినచో దుఃఖ నివృత్తికొఱకై యెవరును యత్నము నేయక యుండవలయు. అట్లుండక యత్నము చేయుచున్నారు. కనుక దుఃఖము స్వాభావికమని చెప్పఁ

గూడదు. ఆగంతుకమే యని చెప్పవలెను. స్వాభావికమే కానీ, దుఃఖ నివృత్తికొఱకు యత్నమే చేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనఁగా; స్వరూప మాయెను గనుక స్వరూపంబునకే నాశంబు వచ్చును. వచ్చినచో రానిమ్ము. అనిన; దుఃఖమువలన నివర్తింపఁబడిన వాఁడెవఁడును లేక పోవలెను. కాఁబట్టి దుఃఖము స్వాభావికమై పోదా? యనిన; బోదు. అది యెట్లులనిన; వేపాకుకు చేదు స్వాభావికము. చేదులేని వేపాకు నెందుం గానము. అటులనే ఆత్మయందును దుఃఖంబు స్వాభావికం బయ్యెనేని పోజాలదు గనుక ఆత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుక మనియే చెప్పవలెను. స్వాభావికంబే యగుం గాక, దానికి నివృత్తియు వచ్చుంగాక! అగ్నికి స్వాభావికంబగు సుష్ణ త్వంబునకు మణిమంత్రైషధంబులచేత నివృత్తియు, శైత్యంబుల కావి ర్భావంబునం గన్నారము. జలంబునకు శైత్యంబు స్వాభావికంబు. అట్టి స్వాభావికం బైనశైత్యంబునకు సగ్నిసంపర్కంబుచేత శీతనివృత్తియు, సుష్ణత్వంబునకు నావిర్భావంబునం గన్నారము. అటులే యాత్మకు దుఃఖంబు స్వాభావికంబు. స్వాభావికం బైనదుఃఖంబునకు సుత్యుష్ణ కర్తోపాసనల నివృత్తియును, సుఖంబున కావిర్భావంబును వచ్చె నని చెప్పదమన; దుఃఖమునకు తాత్కాలికపరిభావమే కాని, ఆద్యంతక నివృత్తి రానేరదు. అది యెట్లన్న; అగ్నియందు తాత్కాలికమందు పరిభూతంబులగు సుష్ణాదులకు కాలాంతరంబునం దెట్లుల నావిర్భావము వచ్చుచున్నదో, అటులే యాత్మకు సుత్యుష్ణకర్తోపాసనాఫలరూపక మైన సుఖమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా దుఃఖము మరల నావిర్భ వించును. దుఃఖంబున కాద్యంతనివృత్తి రానేరదు. ఇట్లు చెప్పినచో మోక్షమునకు జన్మత్వంబును, అనిత్యత్వంబును సిద్ధించును. అటుల వచ్చినను రా నివృత్తి; నది యెవనికి సమ్యతంబు గాదు. ఇంతియేగాక ఆత్మ ఆనందస్వరూపుం డని చెప్పెడి నకల శ్రుతిస్త్రోతీహాసపురాణాదులయందుఁ గలవచనములకు వైయర్థ్యప్రాప్తి యగును. మఱియు సుషుప్త్యవస్థయందును, సమాధ్యవస్థయందును, తూష్ణీంభూతావస్థ యందును ఆత్మయున్నాఁడు గనుక స్వాభావికమై దుఃఖము తోఁచ వలెను. ఈ యవస్థాత్మయంబునందును ప్రాణులకు నేను దుఃఖనైయుంటి నని యనుభవము లేదు గనుకను, నేను సుఖముగా నుంటినని యను

భవమున్నది గనుకను, ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావికమని చెప్పఁ గూడదు. అంగీకరించినచో నీసుఖానుభవమునకు వైయర్థ్యమువచ్చును. కనుక ఆత్మకు దుఃఖము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుకమనియే చెప్పవలెను.

అట్లయిన దుఃఖ మెందుచేత వచ్చిన దన శరీరపరిగ్రహముచేత వచ్చెను. ఎందెందు శరీరపరిగ్రహము గలదో అందెందు దుఃఖము గలదని వ్యాప్తి. అటుల నెవ్వరేనియుం జెప్పుదురా? రాజప్రభృతుల యందు సుఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక, శరీరపరిగ్రహముచే దిక్కుల నెల్ల దుఃఖ మనుభవింపఁబడుచున్న దని యెటుల చెప్పవచ్చుననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెటులనఁగా; రాజప్రభృతులయందును దుఃఖమే యనుభవింపఁబడుచున్నది. రాజప్రభృతులకు దేహమందు రోగమువచ్చినేని దుఃఖము, కుమారులు లేకపోయిన దుఃఖము, కుమారులు చెప్పినట్లు వినకపోయిన దుఃఖము, ప్రియుం డగువుత్తుండు మృతుం డయ్యేనేని దుఃఖము, శత్రువులు బలవంతులై రాజ్య మాక్రమించుకొని పోదు రని దుఃఖము. భార్య లొకరికొకరు కోపించుకొని ఔషధ ప్రయోగములు నేనెద రని దుఃఖము, రాజ్యమునందు అనావృష్టికలిగినేని దుఃఖము ఇవి మొదలైన దుఃఖంబులు రాజప్రభృతులయందునుం గానఁబడుచున్నవి. కనుక వారలు సుఖస్వరూపు లనుట మోహము. మోహముచేత దుఃఖము సుఖముగాఁ దోచునా? యన; దోచును. అది యేలాగన; మూటమోయువారికి కూలి అడ్డెడుబియ్యము అధికముగా దొరికిన మూటభారముచేత వచ్చినదుఃఖమును సడ్డనేయక సంతోషపడుచున్నాఁడు. అడ్డెడుబియ్యము కూలి తగ్గినచో దుఃఖపడుచున్నాఁడు. బోయలు తమదొరకు పయనము గలిగిన సంతోషపడుచున్నారు. పయనము లేకపోయిన దుఃఖపడుచున్నారు. పనిచేయువారు పని లేకపోయిన భేదము నొందుచున్నారు. వేగులవారు పైనము లేకపోయిన వెతఁ జెందుచున్నారు. మావటివానికి క్రొత్తయేనుంగు నిచ్చిరేని సంతోషించుచున్నాఁడు. ఇవి మొదలైన దుఃఖములు వీరల కెటుల సుఖములుగాఁ దోచుచున్నవో అటుల రాజప్రభృతులకును దుఃఖమే సుఖమువలె మోహముచేత తోచుచున్నది. కనుక రాజప్రభృతులను ఆశ్రయించుకొని యుండువారలకు దుఃఖము కల

దనుట వేతే చెప్పవలెనా? అట్లైతే వివేకులకును దుఃఖము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెట్టులనిన; వివేకి యనఁగా; శరీరము గలవాఁడో, లేనివాఁడో యని విచారించుచున్నాము. అశరీరయైనవానికి వివేకి యని వ్యవహారములేదు గనుక శరీరముగలవాఁడే వివేకి యని చెప్పవలెను. కాన వివేకిని దుఃఖము గలదు. అది యెట్టులనిన; వివేకిని ఆకలిదప్పలును, శీతోష్ణాదిద్వంద్వదుఃఖములును, కడుపునొప్పి, తలనొప్పి, వ్యాఘ్రవృశ్చికసర్పాదులవల్ల వచ్చిన భయకంపాదులును తోచుచున్నవి. కనుక వివేకులకును దుఃఖము కలదు. అట్టులైనచో వివేకిని అవివేకిని భేద మెట్టులనిన; వివేకియైనవాఁడు సర్వదుఃఖములును అంతఃకరణనిష్ఠము కాని సాక్షియైన తనకు లేవని చూచును. అవివేకియైనచో ఈదుఃఖముల నన్నిటిని తనయం దారోపించుకొని అన్య నిష్ఠమయిన దుఃఖములుగూడ తనయందే యారోపించుకొని పుత్రుఁడు సుఖముగ నుండిన తాను సుఖంపుచున్నట్లును, పుత్రుఁడు నశించిపోయిన తా నశించిపోయినట్లును తపింపుచున్నాఁడు. కనుక వివేకిని అవివేకిని భేదము లేదని చెప్పఁగూడదు. ఎఱుంగఁబడుచున్నదియ గాక శరీరము కలదని, దుఃఖము కలదని ఆశాస్త్రములే చెప్పుచున్నవి గనుక దేవతలకును దుఃఖంబు గలదు. అది యెట్టులన; అన్యోన్యయుద్ధములచేతను క్రూరములైన పరస్పరశాపములచేతను, బలివిచేతను, ఒకనియొక్కర్యమును మఱియొకం డపహరింపం దలంచుటచేతను, రాక్షసులు తమరాజ్యములను వశపఱచుకొని తమ్ముం దఱుముటచేతనుం, గారాగృహంబులయం దుంచుటచేతను, రాక్షసులకు తాము భృత్యులై యుండుట చేతను, పుణ్యక్షేత్రములచేత నాశము వచ్చుటవలనను, అనేకదుఃఖములు అమరులకును కలవని శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణములు చెప్పుచున్నవి. కనుక దేవతలకును దుఃఖము గలదు. అయితే మనవలెనే దుఃఖులైనదేవతలు మనకు సుపాస్యులై యభీష్టఫలంబుల నెవ్విధంబున నీగలరనిన; నీయంగలదు? అది యేలాగన; రాజప్రభృతులు తాము దుఃఖము గలవారయినను ద్రవ్యసంపన్నులగుటచేత మనకు సుపాస్యులై యిష్టార్థంబు లెట్లుల నొసంగుచున్నారో అట్లులే దేవతలును దుఃఖములచేత వీడింపఁబడువార లయినప్పటికిని యోగైశ్వర్యాదిసంపన్ను లౌట చేత మనకు సుపాస్యులును, అభీష్టఫలప్రదాయకులును అగుదురు.



అయితే దేవతలు ఆనందస్వరూపులని చెప్పేడి శాస్త్రములకు తాత్పర్యమేమి యనిన; వివేకియైనవాడు శరీరంబుతో, గూడుకొని దుఃఖము గలిగినవాడై యుండియు నాదుఃఖంబు సంతోషకరణనిష్ఠంబుగా నెటుల చూచుచున్నాడో అటులే ఉత్కృష్టమైన దేవతలును దుఃఖంబు సంతోషకరణనిష్ఠంబుగానే చూచుచు సర్వదా బ్రహ్మానందనిమగ్నులై యుందురు. కాబట్టి, దేవతలు ఆనందస్వరూపులని శాస్త్రంబులు చెప్పుచున్నవి.

అయితే, దేవతలకు దుఃఖము కలదనిచెప్పు శాస్త్రమునకు తాత్పర్యమేమనగా; ఎక్కడెక్కడ శరీరపరిగ్రహము కలదో అక్కడక్కడ దుఃఖము కలదు. కనుక హిరణ్యగర్భశరీరపర్యంతంబును దుఃఖాక్రాంతంబయియుండును గాన సశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము నేయరాదు. అశరీరము క్ష్యర్థమయి యత్నము నేయవలె నని తాత్పర్యము. శరీరము క్తి యొకటి కలిగి గదా అశరీరము క్తికి యత్నంబు నేయవలయును. అశరీరము క్తి యని యొకటి కానమే? ఎవ్విధంబుగా యత్నంబు నేయనగు? శరీరము క్తి యనియు నొకటి కలదా? యనిన; కలదు. అశరీరము క్తి లేదనుటకు ప్రమాణంబున్నది. అది యేలాగనిన; శరీరముక్తులయిన నక్షత్రాదులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ దోచినట్లు, అశరీరముక్తులు ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడ లేదు గనుకను యోగులైనవారు యోగమహిమచేత లోకాంతరంబులకుం బోయి సశరీరముక్తులంజూచి వచ్చిరని శాస్త్రంబులలోఁ జెప్పియున్నచందంబునం జెప్పలేదు గనుక శరీరముక్తుం డగువాడు నేను బహుకాలము శరీరముక్తుండనై యుండి వచ్చితినిని శాస్త్రంబునం జెప్పినతెఱంగున నాశరీరముక్తుం డగునతండు 'నేను బహుకాలము అశరీరముక్తుండనై యుండి వచ్చితి' నని శాస్త్రంబులలోనఁ జెప్పియుండలేదు గనుకను శరీరముక్తి కలదు. అశరీరముక్తి లేదని చెప్పద మన; చెప్పఁగూడదు. అది యెవ్విధంబున ననిన; సుషుప్తిసుఖము సకల ప్రాణులకు నెవ్విధంబునం బ్రత్యక్షమో అదేప్రకారము శరీరముక్తియునుం బ్రత్యక్షమే. సుషుప్తిసుఖము ప్రత్యక్షమయితే ముక్తిసుఖంబునుంగూడ ప్రత్యక్షం బగురా? యనిన; నద్వితీయ సుఖస్వరూపంబుగా నుండెడిది సర్వసుషుప్తులయందును సమంబుగా నున్నది గనుక నీకు సుషుప్తిసుఖంబు ప్రత్యక్షం బగునపుడు ముక్తి

యునుం బ్రత్యక్షమాను. అయితే, ప్రత్యక్షత్వము సుషుప్తిముక్తుల యందు సమంబుగా నున్నది గాన సుషుప్తిని ముక్తి యని చెప్పద మనిన ; సుషుప్తియం దజ్ఞానంబును బునరుత్థానంబును ఉన్నది గనుకను ముక్తియందు పునరుత్థానంబును అజ్ఞానంబును లేదు గనుకను సుషుప్తి ముక్తి యని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తి సుఖంబు తెఱంగున ముక్తి సుఖం బునుం బ్రత్యక్షంబై యున్నది గనుక శరీరముక్తికంటె అశరీరముక్తి ప్రత్యక్షము. యోగియైనవాఁడు అశరీరముక్తునికి వచ్చి చెప్పఁచుండెడి దియు, సశరీరముక్తుం డశరీరముక్తుండనైయుండి వచ్చితీ నని చెప్ప కుండుటయు అశరీరముక్తి లేదు. సశరీరముక్తి కలదని చెప్పటయందు నేనక్షత్రాదులు ప్రమాణంబుగాఁ జెప్పఁబడినవో అవియెల్ల స్వర్గలోక విషయంబులై, అనిత్యంబులై ప్రత్యక్షంబుగాఁ గానఁబడినవి గనుకను బ్రహ్మలోకవిషయంబులు గాకపోయెను గనుకను నక్షత్రంబులకు సశరీర ముక్తి కల దనుటయందు ప్రమాణంబులు కావు. శాస్త్రముమాత్ర ప్రమాణంబు ప్రమాణాంతరంబు లేదు. అశరీరముక్తి కల దనుట యందు శాస్త్రము, యుక్తి అనుభవంబు నున్నవి. అట్లుండుటవలన అశరీరముక్తికొఱకే యత్నము సేయవలయును. సశరీరముక్తికొఱకై యత్నంబు సేయరాదు. చేసిన దుఃఖంబు పోదనుటకు శాస్త్రంబును యుక్తియుం జెప్పఁబడెను. దుఃఖంబు పోదనుటకు అనుభవంబుం జెప్ప చున్నారము.

సుషుప్త్యవస్థయందు శరీరపరిగ్రహంబు లేదు గాన దుఃఖంబును లేదు. జాగ్రత్స్వప్నాదులయందు శరీరపరిగ్రహం బున్నది గాన దుఃఖంబు ననుభవించఁబడుచున్నది. అట్లుండుటవలన శరీరపరిగ్రహం బెచ్చటఁ గలదో అచ్చట దుఃఖంబునుం గలదు. శరీరపరిగ్రహం బెచ్చట లేదో అచ్చట దుఃఖంబును లే దనుట అన్వయవ్యతిరేకవ్యాప్తిచేత సిద్ధంబు. ఇట్లే ఆత్మకు శరీరపరిగ్రహంబుచేతనే దుఃఖంబు వచ్చుచున్నది. కావున దుఃఖంబు స్వాభావికం బని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుకమనియే చెప్పవలెను. అయితే యీశరీర మెందుచేత వచ్చిన దనగా ; కర్మంబు తోడఁగూడిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే వచ్చినదనితోచు చున్నది. అట్లెందుకుఁ జెప్పవలె ? కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతం బులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పద మనిన ; నట్లు చెప్పఁగూడదు.

అది యెట్టు లనిన; అంతటను పంచీకృతపంచమహాభూతంబులున్నవి గావున అందందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. ఆవిధంబునం బుట్టలేదు. కాబట్టి కేవల పంచీకృతపంచమహాభూతంబులచేతనే శరీరంబు వచ్చిన దని చెప్పఁగూడదు. పంచమహాభూతంబులు శుక్లశోణితాకారంబులుగా నెక్కడఁ బరిణమించుచున్నవో అక్కడ శరీరంబులు పుట్టుచున్న వని చెప్పద మనిన; ఆమేరకు చెప్పఁగూడదు. నిత్యంబును స్త్రీపురుష సంయోగంబువలన శుక్లశోణితంబులు పుట్టుచున్నవి గనుక, అందు శరీరంబులు పుట్టవలెను. అట్లు పుట్టుటలేదు. కాబట్టి ఆమేరకు చెప్పఁ గూడదు. శుక్లశోణితంబులు లేవని చెప్పద మనిన; ప్రత్యక్షంబుగా నగపడుచున్నవి గాన లే వని చెప్పఁగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబు లకు సంయోగంబు లేదని చెప్పద మనిన; శుక్లశోణితంబులకు సంయో గంబు లేకపోయినట్లయితే స్త్రీపురుషులకు రతి యుండఁగూడదు. అయినను శుక్లశోణితంబులే దేశకాలంబుల నపేక్షించి శరీరాకార మగుచున్నదని చెప్పద మనిన; చెప్పఁగూడదు. అటులఁ జెప్పిన ట్లాయెనా? ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు లేకపోవలెను. అయిన, ప్రాణులకు వైచిత్ర్యంబు గలదా యనిన; నొకరివలె నొకరుండలేదు గనుక ప్రాణు లకు వైచిత్ర్యంబు కలదు. అయిన ప్రాణి వైచిత్ర్యంబు దేశకాలం బులచేత వచ్చుచున్న దని చెప్పద మన; దేశకాలంబులు సర్వప్రాణుల కును సాధారణంబులుగా నున్నవి గనుక దేశకాలాదులచేతను జగ ద్వైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. ఆదేశకాలాదులు సాధారణకారణంబులునుం గానివానిచేతను జగద్వైచిత్ర్యంబు రానీ యనఁగా; అసాధారణమైన దేశకాలాదులచేతను ఘటాదివైచిత్ర్యంబు గానము గనుక దేశకాలాదులచేత జగద్వైచిత్ర్యము వచ్చుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెందువలన ఘటాదివైచిత్ర్యము వచ్చు చున్నదనఁగా; అసాధారణకారణంబులైన కులాలవైచిత్ర్యంబువలన తోచుచున్నది. అటులనే పంచీకృతంబులును శుక్లశోణితాకారం బుగాఁ బరిణమించి సాధారణకారణమైన దేశకాలాదుల నపేక్షించి యున్నప్పటికిని అసాధారణకారణమైన కారణాంతరంబు నపేక్షించి విచిత్రశరీరాద్యాకారంబులుగాఁ బరిణమించుచున్న వని చెప్పవలెను. ఆకారణాంతరం బెయ్యది యనిన; కర్తృభేద కావలయు. అటుల నయ్యె

నేని కర్తృంబున కిట్టి సామర్థ్యం బున్నయదిగాన కేవలం బగుకర్తృచేతనే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పదమనిన; కర్తృంబు నిరాశ్రయంబై యుండలేదు గనుకను త్రిక్షణావస్థాయై యున్నది గనుకను కేవలంబగు కర్తృంబు వలన శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పఁగూడదు. మఱియెట్లనిన; కర్తృంబుతోడఁ గూడుకొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరంబు వచ్చెనని చెప్పవలెను. ఇటుల చెప్పటచేత రెండుకారణములచేత శరీరంబు వుట్టె నని చెప్పఁబడును. ఆ రెండుకారణంబు లెవ్వి యనిన; కర్తృంబులును పంచమహాభూతంబులును. ఈ రెండుకారణంబులలోపల నిమి త్తకారణంబగు కర్తృవైచిత్రంబువలన శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నది. ఈ యర్థంబునందు దృష్టాంతం బేమియైన గలదా యనిన; గలదు. అది యెట్లులనిన; ఘటము పుట్టుటయందు కేవలంబగు సుపాదానకారణంబైన మృత్తుచేతను కార్యం బెటులఁ బుట్టలేదో కేవలనిమి త్తకారణంబగు కులాలవ్యాపారము మృత్తును ఆశ్రయించినందుచేతనే కార్యం బెటులఁ బుట్టుచున్నదో మృత్తు ఏకరూపమై యున్నప్పటికిని కులాలవ్యాపారము చేత కార్యమందు వైచిత్ర్యం బెటుల వచ్చుచున్నదో అటులనే దాహ్లాంతికమందును కేవలపంచమహాభూతములచేతను దేహము పుట్ట లేదు. కేవలకర్తృచేతను శరీరము పుట్టలేదు. కర్తృముతోడఁ గూడు కొనిన పంచీకృతపంచమహాభూతంబులవలననే శరీరము పుట్టుచున్నది. కర్తృవైచిత్ర్యముచేతనే శరీరవైచిత్ర్యంబు వచ్చుచున్నదని కనుంగొనుటకు దృష్టాంతమందు ఉపాదానకారణమైనట్టి మృత్తుండినను నిమిత్తకారణమైన కులాలవ్యాపారము లేకపోయినచో ఘటం బెటుల పుట్టలేదో అటులనే దాహ్లాంతికమందు ఉపాదానకారణమైన యీశ్వరస్పృష్టంబగు భూతంబులును కార్యంబగు భౌతికప్రపంచంబును స్థాయియై యున్నప్పటికిని అద్వితీయుండగు ఆత్మ నేననే జ్ఞానముచేతను నిమి త్తకారణంబగు కర్తృం బెవనికి నశించిపోవుచున్నదో వానికి శరీరమురాదు. ఇది సిద్ధము. ప్రపంచము కాలత్రయంబులయందును లేకున్నను తోచుచున్నది. అటులఁ దోచినను లేదను నిశ్చయం బెవనికి కలిగియుండునో పానికి జన్మము లేదనుట యన్వయస్వతిరేకములచేత సిద్ధము. అన్వయస్వతిరేకంబు లన నెయ్యవి యనిన; కర్తృము గలిగెనేని శరీరంబును

గలదు. కర్తంబు లేకున్న శరీరంబు లే దనుట. అటుల నెక్కడ ననుభ  
వింపఁబడెను? అనిన; జాగ్రత్తస్వప్నములయందు స్థూలసూక్ష్మభోగప్రద  
మైన కర్తము ఉన్నది గనుక శరీరంబు నున్నది. సుషుప్తియందు  
స్థూలసూక్ష్మభోగప్రదంబగు కర్తంబు లేదు గావున శరీరంబు లేదు.  
కర్తము గలిగిన శరీరమునుం గల దనుట శ్రుతియుక్త్యనుభవములచేత  
సిద్ధము.

సశరీరలయ్యును శరీరమును కుణపమువలె భావించి దేహాభి  
మానశూన్యులై సర్వావస్థలందును షరబ్రహ్మనిష్ఠులై ప్రపంచస్మృతి  
లేనివారలే జీవన్ముక్తు లని భావము.

శ్లో. సశరీరస్య దుఃఖిత్యాద్వ్యాప్తితో వ్యాహతా యతః,  
అతోఽశరీరము క్షర్ణం యత్నం కుర్వాదతంద్రితః.

సభూతపంచకం నాడీకరణః కేవలాదపి,

ఉభాభ్యాం మిభితాభ్యాం తచ్ఛరీర ముపజాయతే.

తచ్ఛరీరానవాప్తిశ్చ జ్ఞానాదేవచ శూన్యతః,

అతిస్సర్వప్రయత్నేన జ్ఞానాభ్యాసరతో భవేత్.

ఇది చతుర్థవర్ణకము.

## పంచమవర్ణకము

— కర్తవిచారప్రకారము —

పుణ్యకర్తంబనియు, మిశ్రకర్తంబనియు, పాపకర్తంబనియు కర్తంబు  
త్రివిధంబు. ఈపుణ్యపాపమిశ్రకర్తంబులకు ఫలంబు లెట్లనిన ; పుణ్య  
కర్తంబునకు దేవాదిశరీర ప్రాప్తి, పాపకర్తంబునకు తిర్యగాదిశరీర ప్రాప్తి,  
మిశ్రకర్తంబునకు మనుష్యశరీర ప్రాప్తి, పుణ్యోత్కర్షణంబునకు హిరణ్య  
గర్భశరీర ప్రాప్తి, పుణ్యమధ్యమంబున నింద్రాదిశరీర ప్రాప్తి, పుణ్య  
సామాన్యంబునకు యక్షరక్షాదిశరీర ప్రాప్తి, పాపోత్కర్షణంబు  
నకు పరులకు సంతాపకరంబైన గుల్మవృశ్చిక యూకవనమక్షికాదిశరీర  
ప్రాప్తి, పాపమధ్యంబునకు ఆమ్లపనసనారి కేళమహిషాశ్వగర్దభాదిశరీర

ప్రాప్తి పాపసామాన్యంబున గోగజాశ్లోభకృతాదిశరీరప్రాప్తి, మిశ్రోత్కర్షంబునకు నిష్కామకర్తానుష్ఠానముచేతను చిత్తశుద్ధి, తద్వారా సాధనచతుష్టయసంపత్తి, తద్వారా సద్గురులభిభూత్యకంబుగాఁ జేయఁబడిన శ్రవణమనుషునిదిధ్యానసములచేతను గలిగిన జ్ఞానముద్వారా జీవన్ముక్తినుఖంబు నిచ్చునట్టిశరీరప్రాప్తి, మిశ్ర మధ్యమంబునకు స్వాశ్రమోచితకామ్యకర్తంబులకు యోగ్యమైన శరీరప్రాప్తి, మిశ్రసామాన్యంబునకు చండాలవ్యాధాదిశరీరప్రాప్తియు నగును. కనుక వివేకియైనవాడు కర్మఫలతారతమ్యమును విచారించి మిశ్రోత్కర్షం బెవ్విధంబున సిద్ధించునో యని అందుకుం దగిన యత్నమును చేయవలయును. ఈపుణ్యపాపమిశ్రరూపంబులైన కర్మంబు లెందుచేతఁ జేయఁబడుచు నున్నవనిన; త్రివిధకరణంబులచేతఁ జేయఁబడుచున్నవి. నను స్థమైన వారలును నీకర్మంబు నొనర్చితి మని చెప్పుచున్నారు గనుక వారలయొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగా కర్మత్వము దోచుచున్నది. కనుక కర్మత్వం బాత్మనిష్ఠముగానే చెప్పుద మనఁగా; ఆత్మ నిర్వికారుఁడు గనుక నిర్వికారుం డైనమాత్మకు కర్మత్వము చెప్పఁగూడదు. అట్లయితే ఈకర్మత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది గదా? దీనికి గతి యేమి యనిన; అన్యనిష్ఠ మైనకర్మత్వం బాత్మయందు తోచుచున్నది. కాబట్టి ఆత్మకు కర్మత్వ మాగంతుకమని చెప్పవలెను. అన్యనిష్ఠమయిన కర్మత్వ మాత్మయందుఁ దోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను? స్వాభావికమే యని చెప్పుద మన; అటులను చెప్పఁగూడదు. మంచిది, స్వాభావిక మని చెప్పిన కర్మత్వము పోవుట కొఱకు యత్నము చేయక యుండవలెను. అటులగాదు; ముముక్షువులయినవారలు అనేకులు యత్నము సేయుచున్నారు గనుక కర్మత్వము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. కర్మత్వము స్వాభావికము, కర్మత్వము పోవుటకై యత్నంబునం జేయనీ అంటే స్వాభావికమనేగా; స్వరూపమాయెను గనుక స్వరూపనాశనార్థంబుగా యత్నంబొనర్చుచున్నారని చెప్పఁబడును. స్వరూపనాశనార్థ మెవరును యత్నముసేయరు గాన స్వాభావికకర్మత్వనివృత్త్యర్థమై యత్నముచేయుచున్నారని చెప్పఁగూడదు. మంచిది, స్వాభావికమయిన కర్మత్వంబునకు నివృత్తి చెప్పనప్పుడు స్వరూపమే నశించిపోవుచున్నది. కాబట్టి

కర్మత్వము విడువబడి అకర్తయైనవాడు యెవఁడును లేకపోవును  
 గావున కర్మత్వము స్వాభావికమని చెప్పఁగూడదు. కర్మత్వము స్వాభా  
 వికముగానీ, నివృత్తియునుగానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వంబు స్వాభావి  
 కంబు. ఉష్ణత్వంబునకు మణిమంత్రోపధంబులవలన నెటుల నివృత్తి వచ్చు  
 చున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమైన కర్మత్వంబునకు సుత్యుప్త  
 కర్మోపాసనాద్యనుష్ఠానంబులవలన నివృత్తి వచ్చుచున్న దని చెప్పద  
 మన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాదివియోగంబు  
 వలన నెటుల యావిర్భవించుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును కర్మత్వము  
 ఉత్యుప్తకర్మోపాసనఫలంబునకు నాశముకాఁగా తిరుగా నావిర్భవిం  
 చును. ఇటువలె చెప్పినట్లయిన కర్మత్వనివృత్తిరూపమైన ముక్తికి జన్య  
 త్వంబును అనిత్యంబును వచ్చును. ఇంతియ గాదు. ఆత్మ కర్త యని  
 వచించునట్టి శ్రుత్యాదులకు వైయర్థ్యంబును సంభవించును. సుషుప్తి  
 యం దాత్మ యున్నాడు గనుక, అందునుం గర్మత్వము దోచవల  
 యును. అటులఁ దోచలేదు. కాబట్టి ఆత్మకు కర్మత్వంబు స్వాభా  
 వికం బని చెప్పఁగూడదు. సుషుప్తియం దాత్మయుండిన నెందుకు  
 కర్మత్వంబుఁ దోచవలయు. అత్యోదులకు స్వకార్యంబులఁ గూర్చి  
 కర్మత్వం బుండినప్పటికిని స్నానభోజనశయనవిహారకాలాదులయందు  
 దాస్యాదికరణసంయోగంబు లేదు గాన కర్మత్వం బెటుల తోచ  
 లేదో, దాస్యాదికరణయోగానంతరంబునం దెటుల తోచుచున్నదో  
 అటులనే ఆత్మకును సుషుప్త్యవస్థయందు కర్మత్వంబు నున్నది. ఉండి  
 నను త్రివిధకరణసంయోగంబు లేదు. కాబట్టి తోచలేదు. జాగ్ర  
 త్యుష్ణంబులయందు కరణసంయోగం బున్నది గనుక కర్మత్వంబు  
 దోచుచున్నదని చెప్పద మనిన; తూష్ణీంభూతావస్థయందును కరణ  
 సంయోగం బున్నది గనుక అక్కడను కర్మత్వంబు దోచవలెను.  
 అటుల తోచలేదు గనుక కర్మత్వంబు స్వాభావికంబు గాదు. మఱి  
 యెటు లనిన; ఆగంతకం బనియే చెప్పవలయును. ఆగంతక మనఁగా;  
 అన్యనిష్ఠమైన ధర్మము. అన్యనిష్ఠంబుగాఁ దోచునది యాగంతకము  
 అటుల తోచునా? యనిన; తోచును. అది యెటులనఁగా; ఓడయెక్కి  
 పోయెడి పురుషునకు నజ్ఞానముచేతను ఓడయందున్న చాంచల్యము  
 తీరస్థములయిన వృక్షాదులయందును, తీరస్థవృక్షాదినిష్ఠమయిన అచాం

చల్యమును ఓడయందు నెటుల తోచుచున్నదో, అటులనే త్రివిధ కరణనిష్ఠమైన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఆత్మనిష్ఠమైన ఆకర్తృత్వము త్రివిధకరణనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. ఇందుకు దృష్టాంతము—

చంద్రనిజూచు పురుషునికి మేఘనిష్ఠమయిన చాంచల్యము చంద్రనిష్ఠముగాను, చంద్రనిష్ఠమయిన చాంచల్యము మేఘనిష్ఠముగాను యెటులఁ దోచుచున్నదో, అటుల త్రివిధకరణనిష్ఠమయిన కర్తృత్వము అజ్ఞానముచేతను ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కనుక ఆత్మకు కర్తృత్వము ఆగంతకమే అయిన, త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము కలిగినఁగదా! అది ఆత్మనిష్ఠంబుగాఁ దోచుచున్నదని చెప్పవచ్చును. త్రివిధకరణంబులును అచేతనంబులు గాన వానికి కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. అది యెట్లు లనిన; లోకంబునందు చేతనులకు కరణసాపేక్షంబుగాఁ గర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది గనుక అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకు కర్తృత్వము చెప్పనే కూడదు. చెప్పినచో చేతనత్వంబును కరణాంతరంబునుం గల్పింపవలయును. అటుల కల్పింపఁగూడదు గనుక త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వమే కూడదని చెప్పద మన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లు లనిన; లోకంబునం దచేతనంబులకే కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. కనుక, అచేతనంబు లయిన త్రివిధకరణంబులకును కర్తృత్వము చెప్పవచ్చును. లోకమునం దచేతనంబులకుఁ గర్తృత్వం బెక్కడ కానఁబడుచున్నదనిన; వాయ్యాదులయందు కానఁబడుచున్నది. ఎటువలె ననిన; అచేతనమయిన వాయువునకు కరణంబులును, చేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే ‘వృత్తాదులను విజచుట’య నెడిక్రియను గూర్చి కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు. ప్రవాహమునకుఁ గరణంబును, జేతనత్వంబును అపేక్షింపకయే వృత్తాదులను పెరుకుటయనెడి క్రియనుగూర్చి కర్తృత్వము కానఁబడుచున్నది. కనుక అచేతనంబులయిన త్రివిధకరణంబులకును జేతనత్వంబును కరణాంతరంబును కల్పింపకయే త్రివిధకర్తృత్వములను గూర్చి కర్తృత్వము కూడును. అయితే త్రివిధకర్తృత్వములచేతం జేయఁబడిన పుణ్యాపాపవిశ్రేకర్తృత్వంబులెవ్వి యనిన; సవిశేషచింతయు, నిర్విశేషచింతయు, పరలోకచింతయు,



పరహితచింతయు, భక్తిజ్ఞానవైరాగ్యచింతయు, మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు; సర్వదా విషయచింతయు, పరాహితచింతయు, వేదశాస్త్రప్రామాణ్యచింతయు, ధర్తాధర్తాద్యభావచింతయు, పరలోకాద్యభావచింతయు ననునివి మొదలగునవి మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన పాపకర్తంబులు. నవి శేషనిర్విశేషధ్యానకాలాదులయందుఁ జేయఁబడిన విషయాదిచింత మనస్సుచేతఁ జేయఁబడిన మిశ్రకర్తము. వేదాధ్యయనంబును, శాస్త్రవ్రతనంబును, గీతాసహస్రనామాదిపఠనంబును, గాయత్రీపంచాక్షర్యాదిజపంబులును, భగవన్నామసంకీర్తనంబును, పరోపకారవార్తాదులును ఇవి మొదలగునవి వాక్కుచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు. పెద్దలను దూషించుటయు, పరుల నాడ రానిఱుట లాడుటయు, అసత్యములు పలుకుటయు, చాడీలు చెప్పటయు నివి మొదలగునవి వాక్కువలనఁ జేయఁబడిన పాపకర్తంబులు వేదాధ్యయనజపాదికాలంబులయందు తాకికవార్తయు, ప్రమాణములు నేయుటయును, వాక్కుచేతఁజేయఁబడిన మిశ్రకర్తంబులు. పుణ్యతీర్థంబులందు స్నానంబొనర్చుటయు, గురుదేవతానమస్కారంబు లాచరించుటయు, పరులను వీడింపకుండుటయు, అంగప్రదక్షిణంబును ఇవి మొదలగునవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన పుణ్యకర్తంబులు. సర్వదా పరులను వీడించుటయును; పరస్త్రీసంగమంబును, పరధనాపహరణంబును, దొంగిలుటయును, విటకాండ్రంగూడి సంచరించుటయును ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన పాపకర్తములు. బ్రాహ్మణజనభోజననిమిత్తమయి బ్రాహ్మణులను వీడించుటయు, పరులద్రవ్యము నపహరించి చలివెందరలు పెట్టుటయు, గుడిగోవురములును, మఠాదులును గట్టుటయు, వెట్టిమనుష్యులచేత గుంటలు మొదలైన వానిని త్రవ్వించుటయు, బ్రాహ్మణశత్రుల నపహరించి దేవాలయంబులకు విడుచుటయు ఇవి మొదలైనవి కాయముచేతఁ జేయఁబడిన మిశ్రకర్తములు. ఇటువలెనే త్రివిధకర్తములచేతను, త్రివిధకర్తములును చేయఁబడుచున్నవి. ఈ విచారణకు ఫల మెద్ది యనిన; ముఖ్యఫలమనియు, అవాంతరఫలమనియు రెండు విధములు. ఇందున ముఖ్యఫల మేమనిన; ఈత్రివిధకర్తంబులును త్రివిధకర్తణంబులే చేయుచున్నవి. ఆత్మ యొకకర్తంబునుం జేయదు. ఆ యకర్తయైనయాత్మ నే నని దృఢనిశ్చయము

కలుగుటయే ముఖ్యఫలము. అవాంతరఫలం బెయ్యది యనిన; ఇటు వలెనే నిశ్చయజ్ఞానము గలిగినను త్రివిధకరణములను పుణ్యకర్మంబుల యందే వర్తింపఁ జేయవలయును. ప్రమాదవశంబున పుణ్యకర్మంబుల యందు త్రికరణంబులును వర్తింపక పోయినను ఆ త్రివిధకరణములను మిశ్రకర్మలయందైనను వర్తించునటులఁ జేయింపవలయును. సర్వవిధములచేతను పాపకర్మలయందు కరణములను వర్తింపకుండఁ జేయవలయును. ఇది యీవిచారణకు అవాంతరఫలము. ఒకటికి రెండుఫలములు కలుగునా యనిన; కలుగును. అది యెటువలెనంటే; అరటిచెట్టు పైరు పెట్టినవానికి అరటిపండ్లు తనకు కావలసినట్లు వినియోగము చేసి కొనుట యెటుల ముఖ్యఫలమో, ఆకులు పువ్వులు కాయలు నార బొందె పిల్లలు మొదలైనవి యనుభవించుట యెట్లు అవాంతరఫలమో అటులనే ఈవిచారణకును ముఖ్యఫలమనియు, సవాంతరఫలమనియు రెండు విధంబులు. అయితే త్రివిధకరణంబులును ఒకదానివలన ప్రేరేపింపఁబడి త్రివిధంబు లగుకర్మంబులం జేయుచున్నదో, లేక తానేచేయుచున్నదో యనిన; తానే చేయుచున్నదని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁ గూడదు. చెప్పినట్లయిన పరునవేది మొదలయినవి కారణంబులు గనుక వానికిని ప్రేరకుని యపేక్షలేకయే కర్మత్వము రావలెను. అటుల లేదు. కనుక ఒకటిచేత ప్రేరేపింపఁబడుచున్న దని చెప్పవలెను. అయితే చేతనునివలన ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదో, అచేతనునివలనం బ్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదో యనిన; చేతనునిచేత ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదని చెప్పుద మనిన; చేతనుడైనయాత్మ నిర్వికారుడు గనుక చేతనునిచే ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెటులనిన; అచేతనునిచేతనే ప్రేరేపింపఁబడి చేయుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటుల సచేతనునిచేత ప్రేరేపింపఁబడ్డదని చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పఁ గూడదు. అటుల చెప్పిన, ఘటము ఘటాంతరంబుచే ప్రేరేపింపఁబడినదై జలాహరణాదిక్రియలను చేయవలయును. అటుల కానము గనుక నేను గుడి గట్టించితి. నహస్రబ్రాహ్మణభోజనమునేయించితి నని యాత్మ నిష్ఠముగానే కారయితృత్వము తోచుచున్నదని చెప్పుద మనిన, ఆత్మ నిర్వికారుడు గాన ఆత్మకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. అయిన ఈకారయితృత్వానుభవంబునకు గతి యేది యనిన; అన్య

నిష్ఠమయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్నది గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము ఆగంతుక మనియే చెప్పవలెను. అన్యనిష్ఠ మయిన కారయితృత్వము ఆత్మయందు తోచుచున్న దని యెందుకు చెప్పవలెను. ఆత్మకు స్వాభావికమే యని చెప్ప రాదా అనిన; అటుల చెప్పరాదు. స్వాభావికమని చెప్పినట్టులయితే కారయితృత్వ నివృత్తి ర్థమై యెవరును యత్నము సేయక యుండవలయును. ముముక్షువు లయినవారలు యత్నము సేయుచున్నారు. కనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావికంబునుంగానీ, యత్నంబునుంజేయనీ అనిన; స్వాభావిక మనఁగా, స్వరూపము గనుక స్వరూపనాశనార్థముగానే చేయుచున్నారని ప్రమాద దోషము వచ్చును. అటుల స్వరూపనాశనార్థముగా నెవరును యత్నము సేయరు గనుక స్వాభావికకారయితృత్వనివృత్తిర్థమై యత్నము సేయుచున్నారని చెప్పఁగూడదు. ఇంతియ కాదు; స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకు నివృత్తి వచ్చునప్పుడు స్వరూపమే నశించి పోవు చున్నది గనుక కారయితృత్వముచేత విడువఁబడి అకారయితయై ఉండే వాఁడు ఎవఁడును లేకపోవలయును. కాన కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. కారయితృత్వము స్వాభావికమును గానీ, నివృత్తియుఁ గానీ అనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము స్వాభావికముగదా! స్వాభావికమైన ఉష్ణత్వమునకు మణిమంత్రోషధములచేత నెటుల నివృత్తి వచ్చుచున్నదో అటులనే ఆత్మకును స్వాభావికమయిన కారయితృత్వమునకును, ఉత్కృష్టకర్తృపాననాద్యనుష్ఠానములచేత నివృత్తి వచ్చుచున్న దని చెప్పుద మనిన; అగ్నికి ఉష్ణత్వము కాలాంతరమందు మణిమంత్రాది వియోగముచేత నెటుల నావిర్భవించుచున్నదో అటులనే యాత్మకును కారయితృత్వము ఉత్కృష్టకర్తృపాననాథలమునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా తిరుగా నావిర్భవించును. ఇటుల చెప్పినట్టులయిన కారయితృత్వనివృత్తిరూపమయిన ముక్తికి జన్యత్వంబును అనిత్యత్వంబును వచ్చును. ఇంతియ కాదు; 'ఆత్మ అకారయిత' అని చెప్ప శ్రుతులకు వైయర్థ్యము సంభవించును. సుషుప్తియం దాత్మ ఉన్నాఁడు గనుక అచట కారయితృత్వము తోచవలయును. సుషుప్తియం దాత్మ యున్నచో కారయితృత్వ మెందుకు తోచవలయును అనిన; ఉపా

ధ్యాయులకు అధ్యాపకత్వంబు స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన శిష్యులు సన్నిధానంబునందు లేకున్నపక్షంబున నెటుల నధ్యాపకత్వము తోచుచున్నదో, శిష్యులు సన్నిధానమందుండుటవలన నెటుల నధ్యాపకత్వము తోచుచున్నదో, రాజప్రభృతులకు నియంతృత్వము స్వాభావికంబుగా నున్నను నియమ్యులయిన మంత్రిపురోహితాదులు సన్నిధానమునందు లేకున్నపక్షమందు నియంతృత్వ మెటుల తోచలేదో, ఆమంత్రిపురోహితాదులు సాన్నిధ్యమునందున్న నియంతృత్వంబెటుల దోచుచున్నదో, ఆలాగుననే ఆత్మకును సుషుప్త్యవస్థయందు కారయితృత్వము స్వాభావికమై యున్నప్పటికిని నియమ్యులగు త్రివిధ కరణసంపర్కము లేనందున కారయితృత్వము తోచలేదు. జాగృత్వస్థంబులయందు నియమ్యంబులగు కరణసంయోగంబున్నది గనుక కారయితృత్వంబు దోచుచున్నదని చెప్పిన తూష్టింభూతావస్థయందు కరణసంపర్కంబున్నది గాన నచ్చట కారయితృత్వము గనుక ఆత్మకు కారయితృత్వము స్వాభావిక మని చెప్పఁగూడదు. ఆగంతుక మనియే చెప్పవలయును. ఆగంతుక మనఁగా ఆస్యనిష్ఠమయిన ధర్మం బస్య నిష్ఠంబుగఁ దోచును. అది యెటులనిన; జపాకుసుమముయొక్క లోహితత్వము స్ఫటికనిష్ఠముగా నెటుల దోచుచున్నదో, అగ్నినిష్ఠమైన ఉష్ణప్రకాశత్వములు అయగిండినిష్ఠముగాను, అయగిండినిష్ఠమైన దీర్ఘవర్ణులత్వాదులు అగ్నినిష్ఠముగాను, రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అజ్ఞానముచేత నాత్మనిష్ఠముగాను, ఆత్మనిష్ఠమైన అకారయితృత్వము రాగద్వేషాదినిష్ఠముగాను తోచుచున్నది. అచేతనంబులకు కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. చెప్పినచో ఘటంబు ఘటాంతరంబును ప్రేరేపింపవలయునుగదా. అందుకు సమాధానంబేమి యనిన; అక్కడ యోగ్యత లేదు గనుక ప్రేరకత్వము కూడదు. యోగ్యత కలదానియందు ప్రేరకత్వము కూడు నని తోచుచున్నది. యోగ్యత గలచోటను ప్రేరేపకత్వ మెక్కడ కనుపడిన దనిన ; అగ్నిహోత్రము మందుతోఁ గూడుకొనియుండు ఫిరంగిగుండ్లచేత చతురంగ బలమును సంహారము చేయుచున్నది. కనుక అచేతనం బగు నగ్నికి అచేతనములైన పాపానాదులనుగూర్చి ప్రేరకత్వము కానఁబడుచున్నది. ఇంతియ గాక, ప్రేతశరీరంబునకును స్వకీయజ్ఞాతిజనులచేతఁ జేయఁబడిన

క్రియలనుగూర్చి కారయితృత్వంబు గానఁబడుచున్నది. అటులనే అచేతనంబులగు రాగద్వేషాదులకును త్రివిధకరణంబులవలనఁ జేయఁ బడిన త్రివిధకర్తంబులం గూర్చి కారయితృత్వంబుఁ జెప్పవలయును. ఇటుల చెప్పినపక్షమందు ఆత్మకు సర్వాంతర్యామిత్వమును జెప్పనట్టి శ్రుత్యాదులకు తాత్పర్యం బేమి యనిన, ఆత్మనిర్వికారుఁడు గనుక ఆత్మకు సన్పదాదులవలె కారయితృత్వము చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన, ఆదిత్యనియొక్క సన్నిధానముచేతను, సమస్తప్రాణులును, స్వకార్యంబులం దెటుల ప్రవర్తించుచున్నారో, అయిస్కాంతసాన్నిధ్యముచేత అయిస్సు ఎటుల చలించుచున్నదో, అటుల నాత్మసాన్నిధ్య మాత్రముచేత సమస్తమైన జగత్తును చలించుచున్నదని, శ్రుతి స్మృత్యాదులకు తాత్పర్య మని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినందు వలన ఆత్మకు నిర్వికారత్వము సిద్ధించునా? యనిన; సిద్ధించును. అది యెటు లనఁగా; ఆదిత్యప్రకాశసాన్నిధ్యముచేతను సకల ప్రాణులును వ్యాపారము నేయుచున్నప్పటికిని ప్రాణినిష్ఠములైన వికారములు ఆ సూర్యు నెటుల నంటవో, అయిస్కాంతసాన్నిధ్యమువలన అయిస్సు చలించినను అయోనిష్ఠములైన వికారము లా అయిస్కాంతము నెటుల స్పృశింపలేవో అటులనే ఆత్మసన్నిధానమువలన సమస్తేంద్రియంబులు చలించినప్పటికిని ఇంద్రియనిష్ఠములైన వికారంబు లాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింపనోపవు. కాఁబట్టి ఆత్మకు నిర్వికారత్వము కూడును.

ఈ విచారంబునకు ఫలం బేమనిన, రథము నడిపించుటయందు నధికారులైనవారిచేత తేరు నడిపించు వ్యాపారం బభిమానమువలన వారలకు నియంతలై న్వస్థులైన ప్రభువులయందు నేను రెండు గడియలలోనే తేరు పఱచునటుల చేసితి నని యెటువలెఁ దోచుచున్నదో, అటులనే రాగద్వేషాదినిష్ఠమైన కారయితృత్వము అభ్యాసముచేత ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. విచారించినయెడల ఆత్మకు కారయితృత్వము లేదు గనుక అకారయితయైనను, నిర్వికారుఁడై తన్ను ఆత్మనే ననేడి దృఢనిశ్చయము గలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు సిద్ధము.

శ్లో. త్రివిధై రేవ కరణైః పుణ్యాపాపం చ మిశ్రకమ్,  
క్రియతే న మయా కర్తృత్వేనం బుద్ధిర్విముచ్యతే.  
రాగాద్యై రేవ నిర్వర్త్యం ప్రేరకత్వం న మే క్యచిత్,  
ఇతి యస్య దృఢా బుద్ధిః సుముక్త సుచ పండితః.  
ఇది పంచమవర్ణకము.

## షష్ఠ వర్ణకము

— రాగ ద్వేషాదిప్రకరణము —

శ్లో. రాగాద్యైశ్చ శ్రద్ధయా యక్తో బద్ధో ముక్తో భవేన్నరః,  
తద్రాగాదికం త్రివిధం కేన స్యాదితి చింత్యతే.

ఏరాగ ద్వేషములవలన నరుడు ప్రేరేపింపబడినవాడై త్రివిధ కరణంబులును, త్రివిధకర్తృములును చేయుచున్నాఁడో, ఆ రాగ ద్వేషాదులు ఎన్ని విధంబులని విచారించుదము. ఎటులనఁగా; రాగ ద్వేషకామ క్రోధ లోభ మోహ మద మాత్సర్య ఈర్ష్య అసూయ దంభ దర్ప అహంకార ఇచ్ఛా భక్తి శ్రద్ధ లని బదియాఱువిధంబులు. వీనియొక్క భేదంబులం జెప్పుచున్నారము. స్త్రీవిషయమయి వచ్చెడి చిత్తవృత్తికి రాగమనియును, ఒకం డవకృతి యొనర్చిన నాయవ కృతికిఁ బ్రతిక్రియ నేయవలయునని తోచెడిది ద్వేషమనియును, గృహ రామజ్యేత్రధనధాన్యాదులను సంపాదింప వలయు ననెడిది కామమనియును, తాను సంపాదించినట్టి పదార్థంబులకు విఘ్నము నేయునట్టి వానియం దుగ్రము గలిగెడిది క్రోధమనియును, అర్జించిన పదార్థంబులను నెలపు నేయఁగూడ దనియెడిది లోభమును, విశ్వర్యమదముచేత కృత్యాకృత్యంబుల నెఱుంగలేనిది మోహమనియును, సకల సంపదలు గలిగిన నేను ఏమి నేసినను చెల్లునని తోచెడిది మద మనియును, ఒకఁడు తనకంటె నధికఁడై యుండెనేని వాని యుత్సర్గమును సహింప నోపనిది మాత్సర్య మనియును, దుష్టము పరునికి రాక తనకు రావచ్చునా? యనెడిది ఈర్ష్య యనియును, మనవలెనే పరులు సుఖముగ

నుండవచ్చునా? యని తోచెడిది అసూయ యనియును, తానొనర్చిన ధర్మము నలుగు రెఱింగి మెచ్చవలయు నని తోచెడిది దంభమనియును, తాను దొడ్డవాడనియు, నితరులెవరును తనకు సరి కారనియును తోచెడిది దర్పమనియును, ఓరీ నిన్ను శిక్షించెడివాడ నని యెఱుంగవా? నేను పట్టిన కార్యమును వినుననట్టివాడ నని పరులను బెదరించెడిది అహంకార మనియు, అగిర్వాచ్యంబు లగుశౌచాదిక్రియలను జేయవలె ననెడిది యిచ్చ యనియును, గురుదేవతాదులయందుఁగల ప్రీతికి భక్తి యనియును, గురువులయందును, వేదాంతవాక్యములయందును, యా గాదిక్రియలయందును గల విశ్వాసమునకు శ్రద్ధయనియును వేళ్లు. ఈ చందంబున రాగద్వేషాదులయొక్క స్వరూపంబుల నెఱుంగవలయును. ఈవిచారంబునకు ఫలం బేమనిన; రాగాదులు యత్నము సేయకయే వచ్చుచున్నవి. అహంకారవంతములగు రాగ మూదిగాఁగల పదిమూఁడింటికిని వశ్యుఁడై త్రివిధకరణంబులచేతను కర్తంబుల నొనర్చినచో వానికి నంకమువలన నివృత్తి లేదు గాన రాగద్వేషాదులకు చిత్త వృత్తులను ద్రిప్పి సర్వవిధంబులచేతను శ్రద్ధాభక్తిరూపంబులుగాఁ జేసినచో గ్రనుముగా శీఘ్రంబున సంసారబంధంబువలన విముక్తుఁడగును. కనుక శ్రద్ధాభక్తులను సంపాదించవలయును. ఇచ్చచేతఁ జేయఁదగిన తుత్తిపాపాదినివృత్తియు, మూత్రపురీషాదివిస్మరణంబునుం జేయకున్నఁ దాత్కాలికంబునందు బాధకం బగును. వీనివలన స్వర్గనర కాది ప్రాప్తి లేదని యెఱుంగుట ఈ విచారంబునకు ఫలంబు. సుషుప్త్యనస్థయందును, తూష్ణీంభూతావస్థయందును, సమాధ్యనస్థయందును, రాగద్వేషంబులు లేవు గాన కర్తంబును లేదు. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు రాగద్వేషంబు లున్నవి గనుక కర్తంబునున్నది గనుక రాగద్వేషములు గలిగిన కర్తంబునుం గలదు. రాగద్వేషంబులు లేకుండిన కర్తంబును లేదనుట అన్వయవ్యతిరేకంబులచేత సిద్ధము. ఈ రాగద్వేషాదులు అభిమానముచే వచ్చుచున్నవి. సమస్తజనులకు అభిమానపూర్వకంబగు రాగాదిపూర్వకం బగుప్రవృత్తి వచ్చునా? యనిన; ఒకప్రీతి నేను ప్రీతి నను నభిమాన మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు రాగాది పూర్వకంబుగా భర్తృశు శ్రూషయందును గృహసంరక్షణంబునందును, పాకాదిక్రియలయందును, ప్రవృత్తి కనుపడుచున్నది. అటులనే పురు

మనకును నేను పురుషుండ నను నభిమానం బెప్పుడు వచ్చుచున్నదో అప్పుడు రాగాదిపూర్వకంబుగ దారాదిపరిగ్రహంబులయందును, కృష్ణాదులయందును, ధనధాన్యార్జనములయందును ప్రవృత్తి కానఁబడుచున్నది. అటులనే, జనంబులకును వర్ణాశ్రమాద్యభిమానములచేతను, స్వస్వోచితవ్యాపారములయందు రాగాదిపూర్వకముగాఁ బ్రవృత్తి కనుపడుచున్నది గనుక రాగాదుల కభిమానము కారణము. ఈ విచారంబునకు ఫలం బేమి యనిన; ముముక్షువు లగువారలు సర్వవస్తువులయందును నభిమానమును పూర్తిగ విడువవలెను. విడిచినట్లయిన దుఃఖమువలన విడువఁబడుదు రని ఫలము, కనుక అభిమానంబు గలిగిన రాగాదులును గలవు. అభిమానంబు లేకున్న, రాగాదులును లేవనుటకు సుషుప్తి, జాగృత్త, తూష్ణీంభూతావస్థలయందు అనుభవము చూచుకొనవలసినది. అయిన నీ యభిమానము అవివేకముచేత వచ్చుచున్నది. అది యెటులనిన; సమస్తమైనవారలకును నేను బ్రాహ్మణుండను, నేను క్షత్రియుండను, నేను వైశ్యుండను, నేను శూద్రుండను అని బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానము వచ్చుచున్నది గదా? అది దేని నవలంబించి వచ్చుచున్న దని తెలుసుకొను వివేకము ఎవరికిని లేదు గనుక అభిమానము వచ్చుచున్నది. దీనికి అవలంబనము లేదా అనిన; శరీరంబు నవలంబించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పెద మనిన; శరీరము క్షత్రియాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకు నేను బ్రాహ్మణుండ నని యభిమానము రాలేదు. కాఁబట్టి బ్రాహ్మణత్వాదులు శరీరంబు నవలంబించి వచ్చుచున్నవని చెప్పఁగూడదు. అయిన శిఖాయజ్ఞోపవీతాదుల నవలంబించుకొని వచ్చుచున్నవని చెప్పెదమనిన; శిఖాయజ్ఞోపవీతములు కులాలాదులకు సాధారణమై యున్నది గనుక వారలకును నేను బ్రాహ్మణుండ నని యభిమానము రాలేదు. కాఁబట్టి శిఖాయజ్ఞోపవీతాదుల నవలంబించుకొని వచ్చుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. అయితే ఒక్కొక్కయవయవంబునకు బ్రాహ్మణత్వాదులను చెప్పెద మనిన; ఆయా యవయవంబులకు భిన్నంబులైననామంబు లున్నవి గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారంబు లేదు గనుక ఆయా యవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పఁగూడదు. అయిన విశిష్టమైన మాతృపితృలవలన జన్యములైన అవయవంబులకు బ్రాహ్మణత్వాదులు చెప్పెద మనిన;



విశిష్టమైన మాతృపిత్రాదులచేతఁ ద్వజింపఁబడిన కేశ, రోమ, నఖ, దంత, మల, మూత్రాదులకును బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారము రావలెను. అట్లు రాలేదు గనుక దేనికిని బ్రాహ్మణత్వాదులు నిర్ణయించి చెప్పఁ గూడదు. బ్రాహ్మణత్వాదివ్యవహారమునకు గతి యేమనిన; శోభనం బనియును, ఉత్సవ మనియును అనేక వస్తుసమూహంబులకు ఆయా నామంబు లెటుల వచ్చుచున్నవో అటులనే అనిర్వచనీయమైన దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకు వ్యవహారంబులయందు బ్రాహ్మణుం డని పేరు. అటులనే ఊత్రియుఁ డనియు, వైశ్యుఁ డనియు, శూద్రుఁ డనియు, శాస్త్రజ్ఞుఁ డనియు, పౌరాణికుఁ డనియు, అవధానియనియు, శైవుఁడనియు, వైష్ణవుఁడనియు ఇవి మొదలైన సమస్తనామంబులును దేహేంద్రియాదిసంఘాతమును విషయీకరించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక, దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే కాని ఆత్మకు కాలత్రయంబు నందును ఈ నామాదులు లేవని యెఱుంగకుండుట అవివేకము. ఈ యవివేకముచేతనే అభిమానంబు వచ్చుచున్నది. ఈవిచారంబునకు ఫల మేమనిన; బ్రాహ్మణత్వాదులు దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబునకే యని యెఱుంగుట ఫలము. ఈయవివేక మెందుచేత వచ్చిన దనిన; అజ్ఞానము చేత వచ్చినది. అజ్ఞాన మనఁగా నెయ్యది యనిన; తన్నుఁ దా నెఱుంగ కుండుట. సదస్తతని చెప్పద మనిన; విరుద్ధము గనుక సదస్తతనియును చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పదమనిన; అద్వితీయ బ్రహ్మమునకు హాని వచ్చును. ఆత్మ అద్వితీయుఁడని చెప్పెడిశ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చును. ఇంతియకాదు. మాయకు ఆత్మ సత్తకంటె వ్యతిరిక్తమైన సత్తలేదు గాన ఆత్మకంటె భిన్నమైన పదార్థమని చెప్పఁగూడదు. భిన్నమని చెప్పి నట్లయిన ఆత్మ శక్తి యని ప్రతిపాదించెడి శ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చును. ఇంతియకాదు; అభిన్నమని చెప్పినట్లయిన మాయకు చేతన త్వము రావలెను, అచేతనత్వము రాకపోవలెను. ఆత్మకు చేతనాచేతన స్వరూపత్వమనెడి ప్రమాదదోషంబు వచ్చును. మాయ యని చెప్పఁ బడకయుండవలెను. ఆత్మ యని చెప్పఁబడవలెను. ఆత్మ యని చెప్పెద మనిన; మాయయనియు, ప్రకృతియనియు, తన్ను తానెఱుంగఁడనిన; ఎఱుంగఁడు. తన్నుఁదా నెఱుంగఁడని చెప్పవచ్చు ననఁగా; చెప్పవచ్చును. అది యెటులనఁగా; నేను బ్రాహ్మణుఁడననియు, నేను ఊత్రియుఁడననియు,

నేను వైశ్యుడననియు, నేను శూద్రుడననియు, ఈకులగోత్రముల  
యందుఁ బుట్టినవాడననియు, ఈశరీరమునేఆత్మగానెఱుంగుదు రింతియె  
కాని శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మను నెవరును నెఱుంగరు. ఎఱుంగరని చెప్ప  
వచ్చునా? శాస్త్రజ్ఞులయినవారలు శరీరవ్యతిరిక్తుడైన ఆత్మయున్నవా  
డని చెప్పుచుండఁగా ఎవరును నెఱుంగ రని యెటుల చెప్పవచ్చుననిన;  
చెప్పవచ్చును. అది యెటులననిన; కర్తయు, భోక్తయు, పరిచ్ఛిన్నుం  
డును, లోకాంతరగామియు నయినజీవుని ఆత్మగా నెఱుంగుదు రింతియె  
కాని యకర్తయు, నభోక్తయు, నపరిచ్ఛిన్నుఁడు, నసంగుఁడు, నద్వితీ  
యుఁడు, వేదాంతవేద్యుఁడు నైన ప్రత్యగాత్మ నెవరు నెఱుంగరు. ఇట్టి  
యాత్మ నెఱుంగమియే అజ్ఞానము. ఈయజ్ఞానముచేత నవివేకము వచ్చు  
చున్నది. ఈయజ్ఞాన మెందుచేత వచ్చిన దనిన; అజ్ఞాన మనాది గనుక  
నొకటిచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఈ యజ్ఞానంబునకు  
స్వరూప మేమనిన; చెప్పెదము. ఈయజ్ఞానము జ్ఞానముచేత బాధింపఁ  
బడుచున్నది గనుక సత్తని చెప్పఁగూడదు. అసత్తని చెప్పద మనిన;  
శశవిషాణాదులవలె తోచకపోవలెను. అహమజ్ఞుడ నని యజ్ఞాన  
మనుభవం బున్నది. అందువలన నజ్ఞాన మసత్తనియును జెప్పఁగూడదు.  
ప్రథాన మనియు, అవిద్య యనియు, ప్రళయ మనియు, మహాసుషుప్తి  
యనియు, తమస్సనియు, అజ్ఞానమనియు, ఆత్మప్రతిపాదకవ్యతిరిక్తము  
లయిన శబ్దములచేతఁ జెప్పఁబడుచున్నది గనుక ఆత్మయని చెప్పఁగూ  
డదు. భిన్నాభిన్నమని చెప్పద మనిన; విరుద్ధము గనుక చెప్పఁగూడదు.  
సావయవమని చెప్పద మనిన; మూలకారణము గాకపోవలెను. మూల  
కారణమయియున్నది గనుక సావయవ మని చెప్పఁగూడదు. నిరవ  
యవ మని చెప్పద మనిన; జగదాకారముగాఁ బరిణమింపకపోవలెను.  
జగదాకారంబుగాఁ బరిణమించుచున్నది గనుక నిరవయవ మని చెప్పఁ  
గూడదు. ఉభయాత్మకమనిన; విరుద్ధంబు గాన చెప్పఁగూడదు. మఱి  
యెటుల చెప్పవలెననిన; అనిర్వచనీయ మని చెప్పవలెను. ఈయనిర్వచ  
నీయ మయిన అజ్ఞానముచేత అవివేకంబును, అవివేకముచేత నభిమా  
నంబును, అభిమానమువలన రాగద్వేషాదులును, రాగద్వేషాదులవలన  
కర్మంబును, కర్మంబువలన శరీరంబును, శరీరపరిగ్రహంబువలన దుఃఖం  
బును వచ్చుచున్నవి. దుఃఖమున కార్యంతికనిష్కృతి యెప్పుడు వచ్చు

ననిన; సర్వాత్మనా శరీరపరిగ్రహంబు రాకపోయె నేని వచ్చును. ఈ శరీరపరిగ్రహము సర్వాత్మనా లేకపోవుట యెప్పటి కనిన; సర్వాత్మనా కర్తము లేకపోవునపుడు. కర్తము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా రాగద్వేషాదులు పోవునపుడు. రాగద్వేషాదులు ఎప్పుడు పోవు ననఁగా; సర్వాత్మనా అభిమానము పోను. అభిమానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవుననిన; సర్వాత్మనా అవివేకము పోయినపోవును. అవివేకము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననిన; సర్వాత్మనా అజ్ఞానము పోయిన పోవును. ఈ అజ్ఞానము సర్వాత్మనా యెప్పుడు పోవు ననఁగ; అద్వితీయబ్రహ్మతైక్యపరోక్షజ్ఞానముచేతనే కాక మరియెందుచేతను పోదు. కర్తముచేత అజ్ఞానంబునకు నివృత్తి వచ్చు నని చెప్పద మనిన; కర్తంబునకును అజ్ఞానంబునకును విరోధము లేదు గనుక అజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి రానేరదు. వృద్ధినే కలుగఁజేయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము:—

అమావాస్యచీకటి మేఘావరణము అంధ కారము నిబిడంబుగా నెటులఁ జేయుచున్నదో, అటులనే కర్తం బజ్ఞానంబును వృద్ధిఁ బొందించును గాని నివృత్తి చేయనేరదు. అంధకారము తనకు విరోధంబగు సూర్యప్రకాశముచేత నెటుల నివృత్త మగుచున్నదో అటులనే అజ్ఞానంబునకు విరోధంబగు నద్వితీయ బ్రహ్మతైక్యపరోక్షజ్ఞానముచేతను అజ్ఞానమునకు నివృత్తి వచ్చును. మరి యెందుచేతను ఈ అజ్ఞానంబు నకు నివృత్తి గానేరదు. జ్ఞానము ఎటువలె వచ్చుననఁగా; ఆత్మానాత్మ వివేకమువలన వచ్చును. మఱియెందువల్లను రానేరదు. కర్తోపాసనాది యోగములచేత వచ్చుచున్నదని చెప్పద మనఁగా; చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లనిన; జ్ఞానము వస్తుతంత్రంబు గాన పురుషతంత్రంబగు కర్తంబువలన సంతోకరణశుద్ధి వచ్చును గాని జ్ఞానము రానేరదు. జ్ఞానము ప్రమాణజన్యంబు గావున మానసక్రియాత్మకంబగు ఉపాసనల వల్ల చిత్రైకాగ్ర్యము వచ్చునుగాని జ్ఞానము రానేరదు. యోగంబును మానసక్రియారూపకంబు గావున అణిమాదైశ్వర్యంబులను సంపాదించి జ్ఞానంబునకును జ్ఞానఫలం బగు కృతకృత్యాదులకును విఘ్న

మును గలుగఁజేయును గాన జ్ఞానమును బుట్టింపనేరదు, అయితే అజ్ఞాన మెటుల వచ్చుననిన; ఆత్మనాత్మవిచారముచేతనే రావలెను.

ఇందుకు దృష్టాంతము :—

గాయత్రీసాలగ్రామరత్నాదులయొక్క తత్త్వజ్ఞానము, వాని కుచితమైన పరీక్ష నిఘర్షణాదివిచారముచేత నెటులఁ బుట్టుచున్నదో, స్నానధ్యానప్రాణాయామాదులచేత నెటులఁ బుట్టదో అటులనే ఆత్మనాత్మవిచారముచేత ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము పుట్టునుగాని కర్మోపాసనాదుల వలన నుదయింపనేరదు. కాబట్టి ముముక్షువు లైనవారలు సర్వదా సర్వప్రయత్నములచేత ఆత్మనాత్మవిచారమే చేయవలయును. ఇటుల చేసిన సంసారబంధంబువలన విడువఁబడి శీఘ్రంబున జీవన్ముక్తిఁబొందును బొందుదు రని సిద్ధాంతము.

శ్లో. దుఃఖహేతుర్హి దేహస్యాద్దేహహేతుశ్చ కర్మ తత్,  
కర్మ హేతుశ్చ రాగాదిర్తనో రాగాదికారణమ్.

అవివేకాన్తానహేతు రజ్ఞానం తస్య కారణమ్,  
జ్ఞానాన్న త్యేతదజ్ఞానం జ్ఞానం తస్య విచారతః.

అజ్ఞానవృక్షమవివేకమహంకారం యో  
దేహభిమానవిటపం బహురాగశాఖమ్,  
కర్మప్రదీప్తబహుదేహకటాహమేతం  
జ్ఞానాసినార్తిరసమేషు సుధీశ్చినత్తి.

ఇది షష్టవర్ణకము.

## సప్తమవర్ణకము

—|| ఆత్మనాత్మవివేకప్రకరణము ||—

శ్లో. ఆత్మనాత్మవివేకేన మునిర్నచ్చేత బంధనాత్,  
స ఆత్మాక్షిదృశః కోవా ఆత్మావేత్త్యత్ర చింత్యతే.

ఆత్మనాత్మవివేకముచేతనే జ్ఞాన ముదయించు నని చెప్పఁబడెను గాన నాయాత్మనాత్మలను విచారింపుదము. అత్తయనఁగా; శరీర

త్రయవిలక్షణః డై, అవస్థాత్రయసాక్షీయై, పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డై, సచ్చిదానందస్వరూపుః డై యుండునట్టివాఁడు. అనాత్మ యనఁగా; సమష్టి వ్యవస్థాత్మకమైన శరీరత్రయము. ఇందులకు లక్షణంబు లన్నత జడదుఃఖంబులు. మహాజన మన సమష్టి, పురుషుం డన వ్యష్టి, వనమన సమష్టి, వృక్షం బన వ్యష్టి, ఇటులనే పదార్థంబులు కూడిన సమష్టియు, ఒక పదార్థము వ్యష్టి యనియును ఎటుల చెప్పఁబడుచున్నదో అటుల ద్వారాంతికమందును సమస్త ప్రాణులయొక్క శరీరంబులు సమష్టి, ఒక్క ప్రాణిశరీరము వ్యష్టి. ఈశరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూడువిధంబులు. ఈశరీర త్రయముతోపల సమస్త ప్రాణులయొక్క స్థూలశరీరంబులును సమష్టిస్థూలశరీరంబనియు, సమస్త ప్రాణులయొక్క సూక్ష్మశరీరంబులును సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబనియు, సమస్త ప్రాణులయొక్క కారణశరీరంబులును సమష్టికారణశరీరంబనియు, ఒక ప్రాణియొక్క స్థూలశరీరము వ్యష్టిస్థూలశరీరంబనియు, ఒక ప్రాణియొక్క సూక్ష్మశరీరము వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరమనియు, ఒక ప్రాణియొక్క కారణశరీరము వ్యష్టికారణశరీరంబనియు, ఈప్రకారముగా సమష్టి వ్యష్టివివరణం బెఱుంగం దగినది. ఇటుల యెందుకుఁ జెప్పవలయు ననిన; ఆత్మకు జీవత్వంబును నీశ్వరత్వంబును వచ్చుటకొఱకై చెప్పవలెను. ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబు లాత్మకీకమీఁదూ రాఁబోవుచున్నవి యన; ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వంబును ఉపాధిచేత ననాదిగా వచ్చియుండునవి. అయినప్పటికిని ఆత్మకు ఈశ్వరత్వంబును జీవత్వంబును ఉపాధిచేత వచ్చినవి యని యెవ్వరు నెఱుంగక వాస్తవంబులని తలంతురు. అందువలన దోషంబేమి యనిన; నెంతపర్యంతము వాస్తవమని తెలిసికొనుచున్నారో అంతపర్యంతంబును వారలకు సంసారబంధంబువలన నివృత్తి కలుగనేరదు. కాబట్టి సర్వ ప్రజామాతృభూతమైన శ్రుతి ఈశ్వరత్వ జీవత్వంబులు ఉపాధిచేత వచ్చుననుటకై సమష్టియనియును, వ్యష్టియనియును విభాగించి చెప్పుచున్నది. అయిన ఏయుపాధిచేత నీశ్వరత్వము, ఏ యుపాధిచేత జీవత్వము వచ్చు ననిన; సమష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత నీశ్వరత్వంబును, వ్యష్టి శరీరత్రయోపాధిచేత జీవత్వంబును వచ్చుచున్నది. ఈశ్వరత్వంబునందు సమష్టి కారణశరీరము మాత్రము చాలును. అయిన సమష్టి

స్థూలసూక్ష్మశరీరంబుల నెందుకు చెప్పవలె ననిన; ఉపాసనార్థమై చెప్పబడుచున్నది. అది యెట్లనిన; ముఖ్యాధికారియైనవానికి సమష్టి కారణశరీరోపాధికుడైన ఆత్మ యుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇతనికి నీశ్వరుడనియు, సంతర్యామి యనియు, నవ్యాకృతుండనియు పేళ్లు. ఋషియు నతనికి సమష్టి కారణశరీరంబునం దభిమానంబు గలదనిన; అభిమానం బహంకారధర్మం బగుటవలనను, ఆ యవస్థయందహంకారంబు లేదు గావున అభిమానము కలదని చెప్పఁగూడదు. ఆత్మకు సమష్టి కారణశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే యీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యీశ్వరుని నుపాసింప నోపనివారల కీ యీశ్వరున కవస్థాంతరంబగు సమష్టిసూక్ష్మశరీరోపాధికు నుపాసింపవచ్చునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఈ సూక్ష్మశరీరోపాధికుడైన యీశ్వరునికి హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్మయనియు, ప్రాణుడనియు పేళ్లు. ఇతనికి నీ సమష్టిసూక్ష్మశరీరంబునందు అభిమానము లేదనిన; అభిమానమునకు ఆశ్రయమైన స్థూలశరీరము లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పఁగూడదు. సమష్టిసూక్ష్మశరీరవిశిష్టమాత్రత్వమే హిరణ్యగర్భత్వమని చెప్పవలెను. ఇతని నుపాసన చేయుటయందు సమర్థత లేనివారు ఈ యీశ్వరునకు వ్యవస్థాంతరంబైన సమష్టి స్థూలశరీరోపాధికు నుపాసింపవచ్చునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇతనికి విరాట్టనియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజుఁడనియు మూడు నామధేయములు. ఇతనికి సమష్టి స్థూలశరీరంబునందు అభిమానము లేదా? యనిన; నియతమైన శరీర మొకటి లేదు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పఁగూడదు. మరియెట్లుల ననిన; ఆ యీశ్వరునికి సమష్టి స్థూలశరీరమాత్రత్వ మీశ్వరత్వమని చెప్పవలెను. అంతర్యామియైన యీశ్వరుడే సాత్త్వికరాజనతామస గుణంబుల నవలంబించి సృష్టిస్థితిసంహారంబులకొఱకు బ్రహ్మదేవుడని యును, విష్ణువనియును, రుద్రుడనియును ఎప్పుడు చెప్పబడుచున్నాఁడో, దుష్టనిగ్రహశిష్టపరిపాలనకొరకై రామకృష్ణాద్వైతతారముల నెప్పుడెత్తుచున్నాఁడో అప్పుడు ఆ యంతర్యామియైన యీశ్వరునికి ఆయా శరీరంబులయందు సృష్టిస్థిత్యాద్వైతభిమానంబు కలదు. అభిమానములేదని చెప్పెదమనిన; సృష్టిస్థితిసంహారాదులు కూడవు గనుక అభిమానము కలదని చెప్పవలెను. అయిన జీవునికి నీశ్వరునికి వైలక్షణ్యం బేమియనిన;

జీవునకు అహంతా మమతాపూర్వకంబుగా స్వశరీరాదులయందు అభిమానంబున్నది. ఇటువలె నీశ్వరునకు లేదు గనుక జీవునకును నీశ్వరునకును ఇటువలె వైలక్ష్యంబు గలదు. ఈశ్వరునకు లోకసంక్షణ్ణాథమగు అభిమానము స్వాభావికంబుగ లేదు. ఈ యీశ్వరుడే ప్రదిమాదులయం దుపాస్యుడై చెప్పబడుచున్నాడు. ఇటుల నెందుకు చెప్పవలయు ననిన ; విరాడుపాసనయందు నధికారులయినవారలకు త్రిమూర్తుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆ త్రిమూర్త్యుపాసనయందు అనధికారులైనవారలకు రామకృష్ణాద్వైతారాదుల నుపాసింపవలయుననియు, ఆయవతారములయొక్క ఉపాసనయందు అనధికారులైనవారలకు ఆయవతార సూచకములైన తామ్రాదిప్రతిమాదుల నుపాసింపవలయుననియు శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. సర్వజనులు నేయేమూర్తుల నుపాసింపుచున్నారో ఆయామూర్తులద్వారా ఈశ్వరుం డంతర్యామియై యుపాసింపబడుచున్నాడు. ఈమూర్త్యాదుల నుపాసింపుమని చెప్పు శాస్త్రములకు తాత్పర్య మేమన; క్రమక్రమముగా సంతర్యామిస్వరూపంబు నెఱుగవలయు. ఇటుల సమష్టిత్రయోపాధిపలన ఈశ్వరత్వంబు వచ్చినది. జీవత్వం బెవ్విధంబున వచ్చె ననిన; వ్యష్టిశరీరత్రయోపాధిపలన వచ్చినది. జీవత్వంబునకు శరీరత్రయము కావలెను. అది యెట్టులనఁగా; జీవుం డంతటికరణప్రతిబింబుడు గావున జీవత్వంబునందు సూక్ష్మశరీరంబును గావలయును. స్థూలశరీరము లేక కర్తృత్వముకూడదు గనుక ఈ రెంటికిని కారణంబగు కారణశరీరంబును గావలెను. ఈ ప్రకారముగా జీవత్వంబునందును శరీరత్రయంబును గావలెను. జీవుని కీశరీరత్రయంబునందును అభిమానము కలదా? యనిన ; అభిమానంబు కర్తృత్వము లేక కూడదు గనుక శరీరత్రయంబునందును అభిమానము కలదు. అయిన నీజీవులు ఎందఱన; ముగ్గురు. వారల నామధేయంబు లెవ్వి యనిన; జాగ్రదవస్థయందును, వ్యష్టిస్థూలశరీరంబునందును, అభిమానంబుగల జీవునికి విశ్వఁడనియును, వ్యావహారికఁడనియును, చిదాభానుఁ డనియును మూఁడునామంబులు. స్వప్నావస్థయందును, వ్యష్టిసూక్ష్మశరీరంబునందును అభిమానముగల జీవునికి తైజసుఁడనియును, ప్రాతిభాసికుఁడనియును, స్వప్నకల్పితఁడనియును మూఁడుపేర్లు. సుషుప్త్యవస్థయందును వ్యష్టికారణశరీరమునందు అభి

మానముగల జీవునికి ప్రాజ్ఞుడనియును, పారమార్థికుడనియు, అవచ్చిన్నుడనియును మూడునామధేయములు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ సమష్టిశరీరత్రయముచేత నీశ్వరత్వమును వ్యష్టిశరీరత్రయముచేత జీవత్వమును వచ్చెను. ఒక ఆత్మకే రెండైన ఈశ్వరత్వజీవత్వము లెటుల కూడునన దృష్టాంతము:—

ఒక దేవదత్తునికి పుత్రు నవేక్షించి పితృత్వంబును, పౌత్రు నవేక్షించి పితామహత్వంబును వచ్చినట్లు ఒకటైన ఆత్మకు వ్యష్ట్యపాధి నవేక్షించి జీవత్వమును సమష్ట్యపాధి నవేక్షించి ఈశ్వరత్వంబును వచ్చెను. అయితే పితృపితామహత్వధర్మంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి దేవదత్తునియందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వజ్ఞత్వాదులు కానము. జీవేశ్వరత్వాదిధర్మములతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మయందు కించిద్జ్ఞత్వసర్వజ్ఞత్వములు కానఁబడుచున్నవే. ఈ దేవదత్తదృష్టాంతం బెటువలె కూడుననిన; ఒకఁడైన ఆత్మకు ఉపాధిద్వయమువలన నీశ్వరత్వజీవత్వంబులు రావచ్చుననుటకు ఈ దేవదత్తదృష్టాంతంబుఁ జెప్పితిమి. ఇతను ఆత్మకు మహదుపాధిచేతను, సర్వజ్ఞత్వంబును కించిదుపాధిచేతను కించిద్జ్ఞత్వంబును రావచ్చుననుటకు దృష్టాంతము చెప్పెదము. ఏకంబగు జలంబునకు చెరు వనియెడి మహదుపాధిచేతను, అనేక కేదారంబులను పండించెడి శక్తిత్వంబును, సమస్తప్రాణులకును స్నానపానాదిక్రియలను చేయించెడి శక్తిత్వంబును, ఘటం బను నల్పోపాధిచేతను, పానపానాదిక్రియల నొనర్చునంతటి శక్తిత్వంబును నెటుల వచ్చుచున్నవో అగ్నికి గొప్పవృత్తి యనెడి యుపాధిచేతను, దూరంబున నుండెడి పదార్థములను తోపింపఁజేసెడి శక్తిత్వంబును, చిన్నవత్తి యనెడి యుపాధిచేతను, సమీపంబునందుండెడి పదార్థములను మాత్రమే తోపింపఁజేసెడి శక్తిత్వంబును నెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఒకఁడయిన ఆత్మకు మహత్తైన సమష్టిశరీరోపాధిచేతను, సర్వజ్ఞత్వాదులును వ్యష్టిశరీరోపాధిచేతను కించిద్జ్ఞత్వాదులును రావచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నీశ్వరత్వజీవత్వంబులు ఆత్మకు ఉపాధిచేతను వచ్చినవో లేక పరమార్థమునందు వచ్చినవో అనిన; పరమార్థమందు జీవేశ్వరులకు భేదంబు లేదని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. విరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొనియుండెడి జీవేశ్వరుల కభేదము కూడును. అది యెటులన; పూర్వోక్తదృష్టాంతమందు



విరుద్ధధర్మములతోఁ గూడుకొని యుండెడి చెరు వనే యుపాధియుక్త జలంబునకును ఘటమనే యుపాధియుక్తజలంబునకును విరుద్ధాంశంబు లయిన చెరువు ఘట మనెడి యుపాధులనువిడిచి అవిరుద్ధాంశంబగు జల త్వముచేతను ఏకత్వజ్ఞానం బెటుల వచ్చునో విరుద్ధధర్మసహితంబగు పెద్దవత్తి యనెడి ఉపాధికాగ్నికిని చిన్నవత్తియనెడి ఉపాధికాగ్నికిని విరుద్ధాంశము లయిన పెద్దపిన్నవత్తియనెడి యుపాధులను విడిచి అవి రుద్ధమయిన అగ్నిమాత్రముచేతను నేకత్వజ్ఞాన మెటుల వచ్చునో అటులనే విరుద్ధధర్మంబులగు సర్వజ్ఞత్వాదులతోఁ గూడుకొనిన యీశ్వ రునికిని, యీవిరుద్ధధర్మములైన కించిద్జ్ఞత్వాదిధర్మంబులతోఁ గూడు కొనిన జీవునికిని విరుద్ధాంశములైన సర్వజ్ఞత్వ కించిద్జ్ఞత్వాదులను విడిచి అవిరుద్ధమయిన చైతన్యమాత్రంబునకు నేకత్వజ్ఞానము కూడును. ఈయర్థమే సకలశాస్త్రంబులయందును 'సోఽయం దేవదత్తః' అనియెడి దృష్టాంతపూర్వకంబుగా మహావాక్యంబునకు అర్థమని జహదజహల్లక్షణముచేతను చెప్పబడుచున్నది. కాబట్టి ఈప్రకారముగా విచారించి యెవఁడు తాను బ్రహ్మస్వరూప మని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ డని సిద్ధాంతము.

శ్లో. సమప్తివ్యప్తిరూపాయ సృతిజాడ్యాదిలక్షణమ్,  
జీవేశయోరుపాధిశ్చ నాత్మా సమ్యగ్వివేచితః.

సమప్తివ్యప్త్యుపాధిభ్యాం జీవ ఈశ్వర ఇత్యపి,  
భిన్నవద్యాతి యస్సోఽయమాత్మా భిన్నశ్చ వస్తుతః.  
మయి జీవత్వమీశత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి,  
ఇతి యస్తు విజానాతి స ముక్తో నాత్ర సంశయః.

ఇది సప్రమవర్ణకము.

# అష్టమ వర్ణకము

— శరీరత్రయవిలక్షణప్రకరణము —

శ్లో. స్థూలం సూక్ష్మం కారణం వా శరీరం కిం తవాత్మనః,  
విలక్షణత్వ మేతేభ్యః కిం వేత్తేత ద్విచింత్యతే.

ఆత్మ శరీరత్రయవిలక్షణం డని చెప్పబడెను. శరీరత్రయము నెఱుంగక శరీరత్రయవిలక్షణత్వము నెఱుంగఁగూడదు. కనుక శరీర త్రయస్వరూప మేదని విచారింపుదము. శరీరత్రయ మనఁగా; శరీరము స్థూలము, సూక్ష్మము, కారణము అని మూఁడువిధంబులు. స్థూలశరీర మనఁగా; కరచరణాద్యవయవాకారమైన స్తంభమువలె దోచునట్టిది. సూక్ష్మశరీరమనఁగా; పదునేడవయవములతోఁ గూడుకొనియుండునట్టిది. కారణశరీరమనఁగా; అజ్ఞానము. వీటికి శరీరములని పేరు.

ఈ పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; జీర్ణించిపోవుటచేత శరీర మని పేరు వచ్చినది. అయితే యీ శరీరములు జీర్ణించిపోవుచున్నవా యనిన; జీర్ణించి పోవుచున్నవి. అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరము మూఁడు విధములుగా జీర్ణించిపోవుచున్నది. ఆ మూఁడువిధము లెయ్యవియనిన; అన్నములేకను, అన్నము కలిగినయెడల వ్యాధులచేతను, అన్నముగలిగి వ్యాధిరహితముగా నుండేనేని ముదిమిచేతను జీర్ణించిపోవుచున్నది. సూక్ష్మశరీరమునకు జీర్ణత్వ మెటు లనిన; వృద్ధిపూర్వకంబుగాఁ జెప్పఁ బడెను. వృద్ధి యనఁగా; రాగద్వేషాద్యాకారంబుగాఁ బరిణమించుట. వానియొక్క సంకోచము జీర్ణత్వము సూక్ష్మకారణశరీరములకు వృద్ధి సంకోచంబు లెవరియందు కానఁబడుచున్నవనిన; అజ్ఞానంబునందు వృద్ధియు, ముముక్షుత్వంబునందు సంకోచంబును గానఁబడుచున్నవి. కాబట్టి వీనికి శరీర మని పేరు వచ్చినది.

దేహములని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; దహింపఁబడుచున్నవి కావున దేహములు. ఈ దేహములు దహింపఁబడుచున్నవా అనిన; దహింపఁబడుచున్నవి. అగ్నిచేత భస్మాకారములుగా దహింపఁబడు నని కొన్ని శరీరములే కదా! అన్నిశరీరంబులును దహింపఁబడుచున్న వవి

యెటుల చెప్పవచ్చు. స్థూలశరీరము సర్వదా తాపత్రయములచేత దహింపఁబడుచున్నది. సూక్ష్మకారణశరీరంబులకు దహ్యమానత్వ మెటు వలెననిన; జ్ఞానాగ్నిచేత దహింపఁబడుచున్నది గనుక ఈ శరీరత్రయంబు నకును దేహము లని పేరు వచ్చినది.

పూర్వశరీరంబునకు స్థూలమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; స్తంభమువలెనే ప్రత్యక్షముగఁ దోచుచున్నది గనుక దానికి స్థూల శరీరమని పేరు వచ్చినది. మధ్యశరీరమునకు సూక్ష్మశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చెను? పూర్వశరీరమువలె స్థూలముగా కనుపడలేదు గనుక దీనికి సూక్ష్మశరీరమని పేరు వచ్చెను. దీనికే లింగశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; లీనమయిన శబ్దాదివిషయముల సంగీకరింపు చున్నది గనుక, ఆత్మను నిర్లక్ష్యముచేత తెలియపఱచుచున్నది గాన లింగశరీరమని పేరు వచ్చినది. పశ్చిమశరీరమునకు కారణశరీరమని పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన; ఈ రెండు శరీరములను బుట్టింపుచున్నది గనుక కారణశరీరమని పేరు వచ్చినది.

స్థూలశరీరము ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడుచున్నది గావున స్థూల శరీరము కల దని చెప్పవచ్చును. స్థూలశరీరమువలె సూక్ష్మశరీరము ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనుపడలేదే. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరము గలదని యెటుల నెఱుంగవచ్చు? పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులవలన సూక్ష్మశరీరంబు గలదని యెఱుంగవచ్చును. ఈపదునేడువిధంబులగు కార్యంబులును స్థూలశరీరంబుచేతఁ జేయఁబడుచున్నవి. నుష్మప్తి మూర్ఛావస్థలయం దుండెడి శరీరంబుచేత పదునేడువిధంబులగు కార్యంబులునుం జేయఁబడవలయును. అటులను జేయఁబడలేదు. కాన స్థూలశరీరముయొక్క కార్యము లని చెప్పఁగూడదు. మరి దేని యొక్క కార్యములని చెప్పవలయు. స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములేయని చెప్పవలయును. సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరమును విడిచి స్వతంత్రంబుగా నొక కార్యంబును జేయలేదు గాన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యాదులని యెటుల నెఱింగెడి దనిన; ఎఱుంగవచ్చును. అగ్నిహోత్రము కాష్ఠాదుల నాశ్రయించి దహనపాకాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని ఆ దహనపాకాదిక్రియలు కాష్ఠాదుల

యొక్క క్రియలు గాక కావ్యవ్యతిరక్తమయిన అగ్నియొక్క క్రియ లెటువలె నగుచున్నవో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీరము, స్థూలశరీరము నాశ్రయించి పదునేడువిధములైన కార్యములను జేసినప్పటికిని కేవల స్థూలశరీరముయొక్క కార్యములు కావు. స్థూలశరీరవ్యతిరక్తమైన సూక్ష్మశరీరముయొక్క కార్యములని యెఱుంగవచ్చును. ఈ పదునేడు విధములైన కార్యంబు లేవి యన; కారణనిరూపణపూర్వకంబుగా నిరూపింపుచున్నారము.

వీనికి కారణం బేమన; సప్తదశావయవాత్మకమైన సూక్ష్మశరీరము. ఆ సప్తదశావయవంబులు నెయ్యవి యనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకంబును, కర్మేంద్రియపంచకంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, చిత్తంబుతోడంగూడిన మనంబును, అహంకారంబుతోడగూడిన బుద్ధియును, ఈ పదునేడునుంగూడి సూక్ష్మశరీరంబని చెప్పబడును. జ్ఞానేంద్రియపంచకమనగా; శ్రోత్రత్వక్షుర్జిహ్వఘ్రాణంబులు. వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు ఎటుల వచ్చె? శబ్దాదివిషయజ్ఞానాదులను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక వీనికి జ్ఞానేంద్రియంబులని పేరు. ఇవి జ్ఞానజనకంబు లెందువలన నయ్యె? సత్త్వగుణమువలనఁ బుట్టినవగుటచేత జ్ఞానజనకంబు లాయెను. కర్మేంద్రియంబు లనగా; వాక్పాణిపాదపాయూవస్థలు. వీనికి కర్మేంద్రియంబులను నామధేయం బెందువలన వచ్చె? వచనాదిక్రియలను బుట్టింపుచున్నవి. కనుక కర్మేంద్రియంబు లని పేరు. ఇవి క్రియాజనకంబు లెటులయ్యె? రజోగుణంబువలనఁ బుట్టిన వగుటంజేసి క్రియాజనకంబు లాయెను. ప్రాణాదిపంచకం బనగా; ప్రాణాపానవ్యానోదాన సమానములు. వీనికి ప్రాణంబులని పేరు ఎందుకు వచ్చె నన; స్థూల శరీరంబును జీవించుకొనియున్నవి గావున వీనికి ప్రాణము లని పేరు. మనోబుద్ధి లనగా; అంతఃకరణవృత్తివిశేషములు.

— జ్ఞానేంద్రియవిచారము —

౧. శ్రోత్రేంద్రియ మనగా; శబ్దంబులెల్ల దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది శ్రోత్రేంద్రియము, ఆ శబ్దంబు లెన్నివిధంబు లనిన; తాకికమనియు, వైదికమనియు రెండువిధంబులు. ఇందు తాకికంబెయ్యది యనిన; ప్రాకృతరూపంబులైన అష్టాదశభాషలును తాకికము. వైదికం

బెయ్యది యనిన; సంస్కృతరూపంబులగు వేదశాస్త్రాదులు వైదికము. లాకికం బెన్నివిధంబు లనిన; అనంతవిధంబులు. వైదికం బెన్నివిధంబు లనిన; ఆదియు ననంతవిధంబులు. ఇన్ని శబ్దంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁ బడుచున్నవో అది శ్రోత్రేంద్రియము. ఈ శ్రోత్రేంద్రియంబు కర్ణ శక్కుల్యవచ్చిన్ననభోదేశంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నభో దేశమే శ్రోత్రేంద్రియ మని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరం బులయం దుండెడి నభోదేశముచేత శబ్దంబు లన్నియును గ్రహింపఁ బడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నానభోదేశవ్యతిరిక్తమై శబ్దగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తువానభోదేశంబు నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి శ్రోత్రేంద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠాన దేవత దిక్కు. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన శ్రోత్రేంద్రియము శబ్దంబులనెల్ల గ్రహించుచుండును.

౨. త్వగింద్రియం బనఁగా, స్పర్శంబు లన్నియు దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో, అది త్వగింద్రియము. ఆస్పర్శంబు లెన్నివిధము లనిన; శీతమనియు, ఉష్ణమనియు, శీతోష్ణమనియు, మృదువనియు, కఠిన మనియు అయిదువిధంబులు. అందులో నొక్కొకటి యనంతవిధంబులు. ఈ స్పర్శంబులన్నియు దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది త్వగింద్రియము. ఈత్వగింద్రియము త్వక్కును సర్వత్ర వ్యాపించుకొనియున్నది. అదేత్వగింద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి త్వక్కుచేతను, స్పర్శంబు లన్నియు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గనుక ఆత్వగ్యవ్యతిరిక్తమయి స్పర్శగ్రహణ శక్తిమత్తై సూక్ష్మమయి యొకవస్తు వాత్వక్కు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దాని కధిష్ఠాన దేవత వాయువు. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరే పింపఁబడిన త్వగింద్రియము స్పర్శంబులనన్నింటిని గ్రహించుచుండును.

౩. చక్షురింద్రియ మనఁగా; సమస్తరూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవో, అది చక్షురింద్రియము. ఆ రూపంబు లెన్ని విధంబు లనిన; తెలుపు, నలుపు, ఎఱుపు, పచ్చు, ఆకుపసురు, శబలము, హ్రస్వము, దీర్ఘము, స్థూలము, సూక్ష్మము అని పదివిధములు. అందులో నొకటొకటి యనేకవిధములు. ఇన్ని రూపంబులును దేనిచేత గ్రహింపఁ

బడుచున్నవో అది చక్షురింద్రియము. ఈ చక్షురింద్రియము కంటి నల్ల గ్రుడ్డు నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆ నల్లగుడ్డే చక్షురింద్రియ మని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండు నల్లగుడ్డు చేత రూపంబులు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నల్లగుడ్డునకు వేతై రూపగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వానల్లగుడ్డు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి చక్షురింద్రియ మని పేరు. సూర్యుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన చక్షురింద్రియము రూపంబులనన్నిటిని గ్రహించుచున్నది.

౪. రసనేంద్రియ మనఁగా; రసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁ బడుచున్నదో, అది రసనేంద్రియము. ఆరసంబు లెన్నివిధంబు లనిన; ఉప్పు, వులుసు, కారము, తీపు, వగరు, చేదు అని ఆఱువిధంబులు. వీనిలో నొక్కటొక్కటి యనేకవిధంబులు. ఈరసంబులన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది రసనేంద్రియము. ఇది కొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆకొననాలుకే రసనేంద్రియమని చెప్పుద మనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి నాలుకచే రసంబు లన్నియును గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు గాన నా కొననాలుకకు వ్యతిరిక్తమై రసగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొక వస్తు వాకొననాలుక నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి రసనేంద్రియ మని పేరు. వరుణుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁ బడిన రసనేంద్రియము రసంబుల నన్నిటిని గ్రహించుచుండును.

౫. ఘ్రాణేంద్రియ మనఁగా; గంధము లన్నియు దేనిచే గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఆగంధము లెన్నివిధము లనిన; సుగంధము, దుర్గంధము, మిశ్రగంధము అని మూఁడువిధములు. అందులో నొకటి యనేకవిధంబులు. ఇన్ని గంధములును దేనివలన గ్రహింపఁబడుచున్నవో అది ఘ్రాణేంద్రియము. ఈఘ్రాణేంద్రియము నాసికాగ్రము నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ నాసికాగ్రమే ఘ్రాణేంద్రియమని చెప్పుదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛిత శరీరంబులయందుండెడి నాసికాగ్రముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపఁబడవలయును. అటుల గ్రహింపఁబడలేదు. కాన నాసికాగ్రవ్యతిరిక్తమై గంధగ్రహణశక్తిమత్తై

సూక్ష్మమై యొకవస్తు వానాసికాగ్రంబు నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఘ్రాణేంద్రియ మని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత లక్ష్మినీదేవతలు. ఆ యధిష్ఠానదేవతలచేత ప్రేరేపింపబడిన ఘ్రాణేంద్రియముచేత గంధములన్నియు గ్రహింపబడుచున్నవి.

### —|| కర్తేంద్రియవిచారము ||—

౧. వాగింద్రియమనగా; శబ్దములన్నియు దేనిచేత నుచ్చరింపబడుచున్నవో అది వాగింద్రియము. ఆ వాగింద్రియ మెక్కడ నున్నదని; ఎనిమిదిస్థానముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యెనిమిది చోటులు నెయ్యవి యనిన; రసనయు, తాలుమూలంబులును, ఉత్తరోష్ఠ అధరోష్ఠంబులును, కంఠహృదయంబులును, బ్రహ్మరంధ్రంబును అనునీ యెనిమిదిస్థానంబుల నాశ్రయించుకొని యుండును. ఈ యష్టస్థానములే వాగింద్రియ మని చెప్పెదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండునట్టి యెనిమిదిచోటులచేతను శబ్దంబు లుచ్చరింపబడవలయును. అటుల నుచ్చరింపబడలేదు గనుక ఆ యష్టస్థాన వ్యతిరిక్తమై వచనగ్రహణశక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యెనిమిదిచోటుల నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి వాగింద్రియమని పేరు. దాని కధిష్ఠానదేవత \*చతుర్ముఖుడు. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన వాగింద్రియము శబ్దముల నన్నిటి నుచ్చరించుచుండును.

౨. పాణీంద్రియ మనగా, హానోపాదానాదిక్రియలు దేనిచేతఁ జేయబడుచున్నవో అది పాణీంద్రియము. ఆ పాణీంద్రియ మెచ్చట నున్నదని; అరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. అరచేయ్యో పాణీంద్రియ మని చెప్పెదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయం దుండెడి అరచేతిచేత హానోపాదానాదిక్రియలు చేయబడవలెను. అటుల చేయబడలేదు. కాబట్టి అరచేతికంటె వ్యతిరిక్తమై హానోపాదానాదిక్రియా శక్తిమత్తై సూక్ష్మమై యొకవస్తు వా యరచేతి నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాణీంద్రియ మని పేరు. దీనికి ఇంద్రం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ ప్రేరేపింపబడిన పాణీంద్రియము హానోపాదానాదిక్రియలను జేయుచుండును.

\* 'అగ్ని' యని క్రిశంకరాచార్యులు.

3. పాదేంద్రియమనఁగా; గమనాదిక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁ బడుచున్నవో, అది పాదేంద్రియము. అది అరకాలి నాశ్రయించి యున్నది. ఆ యరకాలే పాదేంద్రియమని చెప్పదమనిన; సుప్తమృత మూర్ఛితశరీరంబులయందుండు నరకాలిచేత గమనాగమనాదిక్రియలు నేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ యరకాలికంటె వ్యతి రిక్తమై గమనాదిక్రియాశక్తిమంతమై నూత్నమై యొకవస్తు వా యరకాలి నాశ్రయించుకొనియున్నది. దానికి పాదేంద్రియమని పేరు. దీని కధి స్థాన దేవత \*యుపేంద్రుడు. ఆ యధిస్థాన దేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన పాదేంద్రియము గమనాగమనాదిక్రియలను జేయుచుండును.

౪. పాప్యింద్రియమనఁగా; పురీషవిసర్జనము మొదలైనక్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడునో అది పాప్యింద్రియము. అది గుదము నాశ్రయించుకొనియున్నది. ఆ గుదమే పాప్యింద్రియ మని చెప్పదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండెడి గుదముచేత పురీషవిసర్జనము మొదలైన క్రియలు నేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గాన ఆ గుదవ్యతిరీక్తమై పురీషవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై నూత్నమై యొకవస్తు వా గుదము నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి పాప్యింద్రియ మని పేరు. దీనికి మృత్యు వధిస్థాన దేవత. ఆ యధిస్థాన దేవత చేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన పాప్యింద్రియము పురీషవిసర్జనము మొదలైన క్రియలను జేయుచుండును.

౫. ఉపస్థేంద్రియమనఁగా; శుక్లమూత్రములు విసర్జనము నేయుట మొదలైన క్రియలు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో, అది యుపస్థేంద్రియము. అది యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. ఆ యోనిలింగములే ఉపస్థేంద్రియ మని చెప్పదమనిన; సుప్తమృతమూర్ఛితశరీరంబులయందుండెడి యోనిలింగములచేత శుక్లమూత్రవిసర్జనము నేయుట మొదలైన క్రియలు చేయఁబడవలెను. అటుల చేయఁబడలేదు గనుక శుక్లమూత్రవిసర్జనాదిక్రియాశక్తిమంతమై నూత్నమై యొకవస్తు వా యోనిలింగముల నాశ్రయించుకొని యున్నది. దానికి ఉపస్థేంద్రియ మని పేరు. ప్రజాపతి యధిస్థాన దేవత. ఆ యధిస్థాన దేవ

\* విష్ణువు.



తచేఁ బ్రేరేపింపఁబడిన ఉపస్థేంద్రియము శుక్లమూత్రవిసర్జనము మొదలైన క్రియలను చేయుచుండును.

—|| పంచవాయువులలక్షణము ||—

ప్రాణవాయు వనఁగా; ఉచ్ఛ్వాసము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది ప్రాణవాయువు. దానికి స్థానము హృదయము. విశిష్టకుఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన ప్రాణవాయువు ఉచ్ఛ్వాసమును జేయుచుండును.

అపానవాయు వనఁగా; నిశ్శ్వాసము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది అపానవాయువు. దానికి స్థానము గుదము. విశ్వకర్త యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన అపానవాయువు నిశ్శ్వాసమును చేయుచుండును.

వ్యానవాయు వనఁగా; శరీరము సుద్ధరించుకొని యింద్రియాదులకు బల మిచ్చుచు నేది యున్నదో, అది వ్యానవాయువు. స్థానము శరీరమాద్యంతము. విశ్వయోని యధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన వ్యానవాయువు ఇంద్రియాదులకు బలము నిచ్చుచు శరీరము సుద్ధరించుచుండును.

ఉదానవాయు వనఁగా; సుషుప్త్యవస్థయందు సకలేంద్రియములను పనంహరించుకొని తనకు కారణమైన అజ్ఞానమునందు లయించుచు జాగ్రదవస్థయందు ఆయా యింద్రియముల నాయా గోళకములయందు జరుపుచు ఉత్క్రమణకాలమునందు సకలేంద్రియములను గ్రహించుకొని లోకాంతరమునకుఁ బోవునది ఉదానవాయువు. స్థానము కంఠము. అజుం డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడిన యుదానవాయువు పైఁజెప్పిన వ్యాపారములనెల్లఁ జేయుచుండును.

సమానవాయు వనఁగా; భక్ష్య భోజ్య లేహ్య చోష్యము లని యెడి నాలుగువిధములైన యాహారములను జఠరాగ్నితోఁ గూడుకొని పచనముచేసి శరీరంబునకు పుష్టిని నేది నేయుచున్నదో అది సమానవాయువు. స్థానము నాభిప్రదేశము. జయుఁ డధిష్ఠానదేవత. ఆ యధిష్ఠానదేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన సమానవాయువు అగ్నితోఁగూడుకొని

భక్త్యభోజ్యాదులను పచనము చేసి శరీరమునకు పుష్టి నేయుచుండును. ఈ వాయువులును వీనికి చెప్పబడిన స్థానములును ఉనికియును కలదనుటకు సమ్యక్తివచనము :—శ్లో. “ప్రాణోఽపాన సమానశ్చో దాన వ్యానౌ చ వాయవః, హృది ప్రాణో గుదేఽపాన స్సమానో నాభి సంస్థితః, ఉదానః కంఠ దేశస్థో వ్యానస్సర్వశరీరగః.” అని యమర నిఘంటువునందు చెప్పియున్నది.

అయితే; శ్మతులయందు దశవాయువులు చెప్పబడియుండఁగా పంచవాయువు లని యెటుల చెప్పవచ్చు ననిన; ఆ వాయువులు ఈ పంచవాయువులలో సంతర్భూతములు గనుక పంచవాయువు లని చెప్పవచ్చును. అయినప్పటికిని ఆ వాయువులను వివరించుచున్నారము. అవి యెవ్వీ యనిన; నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనంజయము అని యైదు ఉపవాయువులు. వీనియొక్క వ్యాపారము లెవ్వీ యనిన; నాగవాయువు వాంతి చేయించును. కూర్మవాయువు పెదవులను కంటితెప్పలను మూయుటకును, తెఱచుటకును కారణమైయుండును. కృకరవాయువు తుమ్మునటుల చేయును. దేవదత్తవాయువు ఆవులించునటుల చేయును. ధనంజయవాయువు శరీరమును పోషింపఁజేయును. ఆ యుపవాయువు లైదును పంచవాయువులలో సంతర్భూతములు గాన నా పంచవాయువులయొక్క స్థానములు, నధిష్ఠాన దేవతలును వీనికి స్థాన దేవతలు.

— అంతరికరణచతుష్టయవివరణము —

మనస్సనఁగా; సంకల్పవికల్పములు దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నవో, అది మనస్సని చెప్పఁబడును. దానికి స్థానము గళాంతము. చంద్రుఁడధిదేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడిన మనస్సు సంకల్ప వికల్పములను చేయుచుండును.

బుద్ధియనఁగా; నిశ్చయము దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది బుద్ధి. దానికి స్థానంబు ముఖంబు. \*చతుర్ముఖం డధిష్ఠాన దేవత. ఆయధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపఁబడినబుద్ధి నిశ్చయమును చేయుచుండును.

\* ‘బృహస్పతి’ యని శ్రీకంకరాచార్యులు.

అహంకార మనఁగా; అభిమానంబు దేనివలన కలుగుచున్నదో, అది అహంకారము. స్థానంబు హృదయంబు. రుద్రుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేత ప్రేరేపింపబడిన యహంకారం బభిమానమును జేయుచుండును.

చిత్తమనఁగా; ధారణ దేనిచేతఁ జేయఁబడుచున్నదో, అది చిత్తము. దానికి స్థానంబు నాభి. త్నేత్రజ్ఞం డయినజీవుం డధిష్ఠాన దేవత. ఆ యధిష్ఠాన దేవతచేతఁ బ్రేరేపింపబడినచిత్తము ధారణమును చేయుచుండును.

ఈ లింగశరీరము పోడశాత్మక మని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షంబునం దంతఃకరణముమాత్రమే చెప్పఁబడుచున్నది. సప్తదశ లింగమని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆపక్షంబునందు మనస్సు, చిత్తము ఒకటి యనియు, బుద్ధియు సహంకారంబు నొకటి యనియును చెప్పఁ బడుచున్నది. నవదశలింగ మని యొక శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఆ పక్షం బున మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారంబులు నాలు గని చెప్పవలెను. ఎటులఁ జెప్పినను విరోధము లేదు. ఈ చెప్పఁబడిన పదునేడువిధములయిన కార్యములచేతను సప్తదశావయవమయిన లింగశరీరము కలదని నిశ్చయింపఁబడెను.

కారణశరీరము కల దని యెటువలె నెఱుంగుట యనిన; స్థూల శరీరంబులు నూత్న కార్యములయి కానఁబడుచున్నవి గనుక, వీనికొక కారణము కలదని యూహింపఁబడుచున్నది. కార్యములచేత కారణం బూహింపఁబడును. అది యెట్లనిన; కార్యమైన ధూమముచేత కారణం బగు నగ్ని యెటుల నూహింపఁబడుచున్నదో అటులే కార్యమయిన స్థూలనూత్న శరీరముచేత కారణశరీర మొకటి యున్నదని యూహింపఁ బడుచున్నది. ఇంతియే గాక; అహ మజ్ఞాండ నని అజ్ఞానము ప్రత్యక్ష ముగా ననుభవింపఁబడుచున్నది గనుక కారణశరీర మొకటి కలదని చెప్పవచ్చును. ఈరీతిని శరీరత్రయము గలదని నిశ్చయించి ఆత్మకు శరీరత్రయవిలక్షణత్వం బెటువలె నని విచారింపవలయును. ఆత్మవిలక్షణత్వము శరీరత్రయంబునందును, శరీరత్రయలక్షణం బాత్మయందును లేకుండుటయే శరీరత్రయవిలక్షణత్వము ఆత్మలక్షణంబెయ్యది యనిన;

సచ్చిదానందరూపము. అనాత్మలక్షణము అన్మతజడదుఃఖాత్మకము ఈ లక్షణముల కన్యోన్యవిలక్షణత్వము కలదు.

ఇందుకు దృష్టాంతం బెట్లనిన ; పురుషునిలక్షణంబు స్త్రీయందును, స్త్రీలక్షణంబు పురుషునియందును నెటులలేదో, అట్లే సల్లక్షణమసత్తునందును, అసల్లక్షణము సత్తునందును లేదు. అది యెటులనిన ; ప్రకాశలక్షణం బంధకారంబునందును, అంధకారలక్షణంబు ప్రకాశంబునందును నేలాగున లేదో అట్లే చిల్లక్షణము జడంబునను, జడలక్షణంబు చిత్తునను లేదు. మఱియు నెట్లు లనిన ; చంద్రికాలక్షణం బాతపంబునందును, ఆ తపలక్షణంబు చంద్రికయందును నెటుల లేదో అటులే ఆనందలక్షణంబు దుఃఖంబునందును, దుఃఖలక్షణం బానందంబునందును లేదు. ఇవ్విధంబున సత్తు చిత్తు ఆనందంబులకును, అన్మతజడదుఃఖంబులకును అన్యోన్యవిలక్షణత్వము. సల్లక్షణము, అసల్లక్షణము, చిల్లక్షణము, జడలక్షణము, ఆనందలక్షణము, దుఃఖలక్షణము నెఱుంగకయే వీనికి అన్యోన్యవిలక్షణత్వం బెఱుంగంగూడదు గాన వీనికి లక్షణంబును జెప్పుచున్నారము. ఒకదానిచేతను బాధింపబడక భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలంబులయం దేకరూపంబుగా నుండునది సల్లక్షణము. కాలత్రయంబులయందును లేనిదై తోచుచు నొకదానిచేత బాధింపబడి నశించెడిది అసల్లక్షణము. ఇందుకు రజ్జువును, రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులును దృష్టాంతము. రజ్జువునందు సల్లక్షణము గలదు. ఎటులనిన ; రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులలోపల నొకదానిచేతను ఆ రజ్జువు బాధింపబడక భ్రాంతికాలంబునందును, డత్పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతి పరిసమాప్తికాలంబునందును ఏకరూపం బయి యున్నది గాన రజ్జువునందు సల్లక్షణం బున్నది. రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పమాల్యాదులయం దసల్లక్షణము కలదు. ఎటులనిన ; ఆ సర్పాది భ్రాంతికాలంబునందును, భ్రాంతికి పూర్వకాలంబునందును, భ్రాంతిపోయిన తరువాతను, తాను లేకున్నను తోచి బాధింపబడుచున్నది గనుక అసల్లక్షణ మసర్పమాల్యాదులయం దున్నది. రజ్జులక్షణము సర్పంబునందును, సర్పలక్షణంబు రజ్జువందును లేదు. కావునను ఆ రజ్జువును సర్పాదులకు శబ్దముచేతను, అర్థముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతీతిచేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్య మెటులనున్నదో అటులే

సల్లక్షణము ఆసత్తైనటువంటి దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందు లేదు గనుక ఆ యసల్లక్షణము సత్తైనటువంటి ఆత్మయందు లేదు. కనుక అసత్తుసత్తులకు శబ్దముచేతను, అర్థముచేతను, లక్షణముచేతను, ప్రతీతి చేతను, వ్యవహారముచేతను వైలక్షణ్యమున్నది. ఇందువలన సిద్ధించునది యేమి యనిన; అసల్లక్షణము సల్లక్షణము కాదు. సచ్చబౌద్ధ మసచ్చబౌద్ధము కాదు. అసచ్చబౌద్ధము సచ్చబౌద్ధము కాదు. సల్లక్షణ మసల్లక్షణమును, అసల్లక్షణము సల్లక్షణంబును కాదు. సత్ప్రతీతి యసత్ప్రతీతియు, అసత్ప్రతీతి సత్ప్రతీతియును గాదు. కనుక సద్రూపమైన ఆత్మకును, అసద్రూపమయిన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునకును రజ్జుసర్పంబులకువలె పైనచెప్పిన యైదువిధంబులచేతను కాలత్రయంబునందును అన్యోన్యవైలక్షణ్యము సిద్ధించును.

→ చిజ్జడంబులకు లక్షణము ←

చిల్లక్షణం బేదియనిన; ఒకసాధనంబు నేనియు నపేక్షింపక తానే తోచుచు తనయం దారోపింపఁబడినపదార్థంబులను తోఁపింపఁ జేయునది చిల్లక్షణము. జడలక్షణంబెద్దియనిన; తాను తోఁపక అన్యవస్తువును తోఁపింపఁజేయక యుండునట్టిది జడలక్షణము. ఇందుకు ఆదిత్యుండును ఆదిత్యునిచేత భాస్యమయిన ఘటంబును దృష్టాంతము. ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము గలదా? యనిన; దృష్టాంతమంతయు నేకదేశము గనుక యేకదేశదృష్టాంతమైన ఆదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అది యెటులనిన; సూర్యుడు ప్రకాశాంతరము నపేక్షింపక తాను దోచుచు తన ప్రకాశమును సంబంధించుకొని యుండెడి ఘటమును తోఁపింపఁ జేయుచున్నాడు గనుక ప్రకాశస్వరూపుఁడయిన ఆ యాదిత్యునియందు చిల్లక్షణము కలదు. అయితే, ఘటంబునందు జడలక్షణంబు కలదు. అది యెటులనిన; ఘటము తాను తోఁపక అన్యవస్తువును తోఁపింపఁ జేయలేదు గావున ఘటంబునందు జడలక్షణము గలదు. ఆదిత్యలక్షణము ఘటంబునందును, ఘటలక్షణం బాదిత్యునియందును లేదు గనుక ఆదిత్యునికిని ఘటమునకును శబ్దార్థలక్షణప్రతీతివ్యవహారంబులచేత నెటువలె వైలక్షణ్యమున్నదో అటులే చిల్లక్షణము జడమయిన దేహేంద్రియాదులయందును జడలక్షణము చిత్తైన యాత్మ

యందును లేదు గనుక చిత్తునకు జడమునకు శబ్దార్థలక్షణప్రతీతివ్యవహారములచేతను వైలక్షణ్యము కలను. ఇందువలన సిద్ధించు టేమియనిన; అప్రకాశ్యనిష్ఠమయిన వికారములచేతను ప్రకాశ్యమయిన వస్తువునకు కాలత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని సిద్ధించెను. అది యెటులనిన; అప్రకాశ్యఘటాదినిష్ఠమయిన చిద్రత్నాచ్ఛిద్రత్వంబులవలన హానిలాభంబులను, స్పృష్టిమత్స్యాస్పృష్టిమత్త్వంబులవలన ప్రత్యవాయాభ్యుదయంబులును, శక్లత్వాశక్లత్వంబులవలన హర్షవిషాదంబులును, సమీచీనాసమీచీనత్వంబులవలన నతిశయానతిశయత్వంబులును ప్రకాశస్వరూపుం డగు నాదిత్యు నెటుల స్పృశింపలేదో అటులే అప్రకాశ్యదేహాదినిష్ఠమైన వికారంబులును గుణంబులును ధర్మంబులును జాతినామాదులును వర్ణాశ్రమాదులును కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులును కామక్రోధాదులును ప్రకాశస్వరూపుండై సాక్షియై చిద్రూపుండయిన యాత్మను కాలత్రయంబులయందును స్పృశింప లేవని సిద్ధించెను. ఆనందంబునకును దుఃఖంబునకును లక్షణం బెటు లనిన; నిరుపాధికమయి నిత్యమయిన సుఖస్వరూపత్వ మానందలక్షణము. తాపత్రయాత్మకమయిన క్లేశత్వము దుఃఖలక్షణము. ఇందుకు క్రొత్తమృత్కుంభంబులలోని శీతలజలంబును, కంచుకుండలోని చింతనిప్పులును దృష్టాంతము. ఆజలంబునం దానందలక్షణము గలదు. అది యెటులనిన; ఆతపంబుచేత కొట్టువడి తపించుచువచ్చిన పురుషుం డాశీతలభాండమును స్పృశించి నేత్రముల నొత్తుకొనినమాత్రముచేతనే వానియొక్క తాపమణిగిపోవుచున్నది. అది జలముయొక్కయావేశమేకాని సాక్షాజ్ఞలముకాదు. ఈజలావేశమునకే తాపనివర్తకత్వము ప్రత్యక్షంబుగఁ గనుపడుచుండఁగా నాజలపానముఁ జేసినచో నకలతాపంబులును పోవు ననునది సర్వానుభవసిద్ధంబగుటవలన ఆజలంబులనందానందలక్షణం బున్నది. చింతనిప్పులయందు దుఃఖలక్షణము కలదు. అది యెట్లన; దాహతాపంబులు లేనివాఁడు ఆచింతనిప్పులతో కూడుకొని యుండెడి కంచుభాండమును స్పృశించినట్లయిన ఆ భాండనిష్ఠమయిన చింతనిప్పులయొక్క ఆవేశము వానికి దాహతాపములనుకలుగఁజేసి చేతులు బొబ్బలుగునట్లు చేయుచున్నది. అది చింతనిప్పులయొక్క యావేశమేగాని ప్రత్యక్షమగు నగ్ని కాదు. చింతనిప్పులయొక్క యావేశమువలననే తాపము

కలుగుచుండఁగా నా చింతనిష్ఠులను స్పృశించినచో సమస్తప్రాణులను భస్మము నేయుననెడిది సర్వానుభవసిద్ధము. కనుక ఆ చింతనిష్ఠుల యందు దుఃఖలక్షణంబు గలదు. ఇందుకే మఱియొక దృష్టాంతముఁ జెప్పెదము. అమృతంబునం గాలకూటవిషంబును దృష్టాంతము. అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నదా యనిన; అమృతంబు తాను సుఖస్వరూపమయి యుండి తన్ను పానంబొనర్చినవారలకు నిరతిశయసుఖంబు నిచ్చుచున్నది. కనుక ఆ అమృతంబునం దానందలక్షణం బున్నది. కాలకూటవిషంబునందు దుఃఖలక్షణం బున్నదా యనిన; కాలకూట విషంబు తాను పాపాత్మకంబయియుండి తనసమీపంబునొందినవారలకు మిక్కిలి దుఃఖకరమయిన ప్రాణహానిని గలుగఁజేయుచున్నది. కనుక ఆకాలకూటవిషంబునందు దుఃఖలక్షణం బున్నది. అమృతలక్షణము కాలకూటవిషంబునందును, కాలకూటవిషలక్షణం బమృతంబునందును, జలలక్షణం బగ్నియందును, అగ్నిలక్షణంబు జలంబునందును లేదు గనుక జలాగ్నులకును అమృత కాలకూటవిషంబులకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారములచేత అన్యోన్యవైలక్షణ్య మెటువలె నున్నదో, అటువలెనే ఆనందలక్షణము దుఃఖాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబునందును, భార్యాపుత్రాదిప్రపంచంబునందును లేదు. కాబట్టి ఈ దుఃఖలక్షణము సుఖస్వరూపుఁ డగు ఆత్మయందు లేదు. కనుకను ఆ యానందంబునకును దుఃఖంబునకును శబ్దార్థలక్షణ ప్రతీతివ్యవహారం బులవలన నన్యోన్యవైలక్షణ్యము కలదు. ఇందువలన సిద్ధించెడి దేమి యనిన; కాలకూటనిష్ఠమయిన తాపము జలము నెటుల స్పృశింప లేదో అటులే దేహేంద్రియాదిప్రపంచనిష్ఠమయిన తాపత్రయములు సుఖస్వరూపుఁడయిన ఆత్మను కాలత్రయమందును స్పృశింప వనుట సిద్ధించెను.

ఈవిచారమునకు ఫలమెయ్యది యనిన; రజ్జువువలె సద్రూపుఁ డయి, ఆదిత్యునివలె చిద్రూపుఁడయి, జలామృతమువలె ఆనందస్వరూపుఁ డయిన ఆత్మ, సర్వమువలె సమృతమును. ఘటమువలె జడమును, అగ్ని కాలకూటవిషమువలె దుఃఖస్వరూపము నగు దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబుకంటె విలక్షణం డని యెఱుంగుట ఫలము. ఇట్లుల నెవ్వరెఱుంగుచున్నారో వారు జీవన్ముక్తులని వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. అనేకావయవః స్థూలశ్శుక్లశోణితసంభవః,  
 దేహస్మాత్స్వప్తథా సప్తదశావయవలక్షణః.  
 కారణం చాజ్ఞానసంజ్ఞోఽన్యతదుఃఖాత్త కా అమీ,  
 తేభ్యో విలక్షణస్త్వాత్తా సత్యజ్ఞానాదిలక్షణః.  
 ఆత్మలక్షణసత్యాదే స్తథాభిన్నోఽన్యతాదితః,  
 వీయూషవిషవద్భాను భాండవద్రజ్జనర్పవత్.  
 ఇతి యస్తు వివిచ్యేత విజానాతి పునఃపునః,  
 స సంసారాద్విముక్తస్సాన్యత్ నాన్యథా కర్తవ్యోటిభిః.  
 ఇది అష్టమవర్ణకము.

## న వ మ వ ర్ణ క ము

—|| అవస్థాత్రయసాక్షీత్వప్రకరణము ||—

శ్లో. జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యాఖ్యా అవస్థాః కాః కిమాత్మనః,  
 సా జ్ఞేత్రమాసామిత్యేత తస్మద్వస్తాంతం విచార్యతే.

ఆత్మకు అవస్థాత్రయసాక్షీత్వము శ్రుతులయందు జెప్పబడియున్నది. అవస్థాత్రయంబునెఱుంగకయే అవస్థాత్రయసాక్షీత్వంబు నెఱుంగరాదు గాన ముందుగ నవస్థాత్రయం బన నెయ్యదియో విచారింపుదము. అవస్థాత్రయ మనఁగా; జాగ్రదవస్థ, స్వప్నావస్థ, సుషుప్త్యవస్థ అని మూడువిధంబులు. అందులో జాగ్రదవస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానం బెంతపర్యంతంబు గలుగుచున్నదో అంతపర్యంతంబును జాగ్రదవస్థ. స్వప్నావస్థ యనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానమురాక మనస్సే విషయాకారంబుగాఁ బరిణమించి కర్తృద్యాకారంబుగా నెంతపర్యంతంబు దోచుచున్నదో అంతపర్యంతంబును స్వప్నావస్థ. సుషుప్త్యవస్థయనఁగా; సకలేంద్రియంబులవలనను బాహ్యార్థజ్ఞానంబు లేక మనసునం గర్తృద్యాకారంబుగాఁ బరిణమింపక, విషయాద్యాకారంబుగానైననుం దోషింపక, బుద్ధికారణ



ద్యాకారంబుగా నెంతపర్యంతం బుండునో అంతపర్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థ. ఈయవస్థాత్రయసాక్షిత్వం బాత్మకు ఎటుల వచ్చినదనిన; అవస్థాత్రయంబుతోడం గూడుకొని యుండియు నా మూఁడవస్థలను వానియొక్క వ్యాపారంబులను అవస్థాత్రయవాసులను నెఱుంగునదియే యవస్థాత్రయసాక్షిత్వమని చెప్పబడును. ఈసాక్షిత్వంబున కీ విశేషంబులన్నియుం గావలయును.

ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఏకాంతముగా మఠాదిస్థలవిశేషంబులందు జపంబు చేసికొనుచుండునట్టి యొక పురుషునిసన్నిధియందు అప్పు యిచ్చి పుచ్చుకొనిన యిద్దరు పురుషులు అచ్చట నొకముహూర్తకాలము జపముచేయుచుండి తరువాత అప్పుయిచ్చినవాఁడు పుచ్చుకొనిన వాఁడు లేకయే చేత నప్పుగాఁ దీసుకొనిన ద్రవ్యంబు నిమ్మని యడుగ నతం డీతరుణంబునం దియ్యజాల నని చెప్పటయు నావిషయమయి యొకముహూర్తమాత్ర మాయీరువురును వాదించుచుండి యటు తరువాతను అప్పుయిచ్చినవాఁడు పుచ్చుకొన్నవానిని పైక మిమ్మని యిబ్బంది చేయఁగా నతఁడు నీకు నేను బాకీ లేదని పలుక నాముఠాదాత యాముఠానునిమీఁద కోపించి కలహించి న్యాయస్థలంబునకుఁ బోయి న్యాయాధిపతితో ఫలానివాఁడు నాయొద్ద అప్పతీసికొనిన ద్రవ్యమును నే నడుగఁగా ధనము నిచ్చుటకు బదులుగా నన్నుఁగొట్టి నీకు నేను పైకంబు నియ్యవలసినది లేదని చెప్పినాఁడు. కాబట్టి న్యాయమును విచారించి నాబాకీదారునివల్ల నాకు రావలసినధనమును నిప్పింపవలసిన దని విన్నవింపఁగా ఆన్యాయాధిపతి ఋణముఁ బుచ్చుకొనిన మనుష్యుని పిలువం బనిచి నీకు అప్పు యిచ్చినవాఁడు తనపైక మిమ్మనియడుగ న్యాయప్రకార మియ్యక యతని నేలకొట్టితి వని యడిగిన నాముఠానుఁడు న్యాయాధిపతికి నెదురుగా నిలిచి అయ్యా! నేనితనిం గొట్టలేదు. ఇతఁడే నన్నుఁ గొట్టి నేను తనతప్పిదమును బయలుపఱచు నను శంకచేత ఫిర్యాదు చేసిరాఁ డని జవాబుఁ జెప్పెను. అప్పుడు ఆన్యాయాధిపతి యా వాదిప్రతివాదులవాఙ్మూలములు అన్యోన్యవిరుద్ధములయి యుండుటను చూచి 'యిందుకు సాక్షు లెవ్వరై నం గలరా' యని యడిగెను. అప్పుడు వారు ఉభయులును సాక్షులు కలరని చెప్పినట్లయిన నే సాక్షివలన వారియొక్క యాధార్థ్యము బయలుపడునో ఆ

సాక్షియందు పూర్వము చెప్పబడిన సాక్షిత్వమున్నది. అది యెట్లనిన; ఆ వాది ప్రతివాదు లిద్దఱును ఎంతవర్త్యంతంబు మానంబుగా నుండిరో అంతవర్త్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును లేదు. ఆ మానంబుగా నుండిన యిరువురును అవస్థావాసులు. ఆ వాది ప్రతివాదు లెంతవఱకు సౌజన్యంబుగా మాటలాడుకొనుచుండిరో అంతవఱకును స్వప్నావస్థకు దృష్టాంతము. ఆ స్వప్నావస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; హస్తచలనాదులు, కాయికవ్యాపారములు, అన్యోన్యసంభాషణంబులు, వాచికవ్యాపారములు, ఉత్తరప్రత్యుత్తరంబులకు చింతించుట మానసికవ్యాపారములు, మృదుభాషులగువారు ఉభయులు నవస్థావాసులు. ఆ వాదిప్రతివాదులు ఎంతసేపు కలహంబు సేయుచుండిరో అంతసేపటివఱకు జాగ్రదవస్థకు దృష్టాంతము. ఆ యవస్థయందు వ్యాపారత్రయంబును గలదు. ఆ మూడువ్యాపారంబులు నెయ్యవి యనిన; అన్యోన్యతాడనాదులు, కాయికవ్యాపారంబులు, పరస్పరపౌరుషోక్తులు, వాచికవ్యాపారములు, అన్యోన్యమర్తచింతనంబులు, మానసికవ్యాపారములు కలహించుచున్న వారిరువురును అవస్థావాసులు. వీరల కలహమును చూచుచుండిన మధ్యస్థుడైన దేవదత్తుడు అవస్థాత్రయయుక్తులగువారలకు సహాయంబుగా నొక్కమాటయైన నాడలేదు గాన అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండి యా మూడవస్థలను వాటియొక్క వ్యాపారంబులను ఆ యవస్థాత్రయవాసులను నెఱుఁగుచున్నాడు. కనుక ఆ మధ్యస్థుడైన దేవదత్తునియందు సాక్షిలక్షణం బున్నది. కాబట్టి సాక్షియైన ఆత్మయందిన్నివిశేషంబులు నున్నవి. అది యెట్లనిన; అవస్థాత్రయముతోఁ గూడుకొని యుండుటయును, అవస్థాత్రయంబును, అవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును నెఱుఁగుటయును ఈ నాలుగువిశేషణంబులును సాక్షియైన ఆత్మయం దున్నవి. దాష్టాంతికంబునం దవస్థాత్రయం బేమి యనిన ; జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులని మూడువిధంబులు. అందు జాగ్రత్త యనఁగా; నిదురపోయి లేచినది మొదలుకొని తిరుగా నిదురపచ్చునంతవర్త్యంతంబును జాగ్రత్త యని చెప్పబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—విశాల

మైన పట్టణమువలె జాగ్రదవస్థ. ఆ పట్టణంబునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియ వైశ్యశూద్ర వీధులవలె జాగ్రదవస్థయందు కాయికవాచికమానసిక వ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ పట్టణముయొక్క హానివృద్ధులకు అభిమానియైన ప్రభువువలె జాగ్రదవస్థయందు వచ్చెడి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెడి విశ్వం డవస్థావాసుడు. స్వప్నావస్థయనిన; నిద్రాకాలంబునందు జాగ్రద్వాసనామయంబయిన మనసుచేత కల్పింపఁబడిన ప్రపంచంబునందు ప్రాతిభాసికజీవుం డెంతపర్యంతము వ్యవహరించుచున్నాఁడో అంతపర్యంతంబును స్వప్నావస్థయని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—పైనఁ జెప్పిన పట్టణములోపలి కోటవలె స్వప్నావస్థ. ఆ కోటలోపలి బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్ర వీధులవలె నీ స్వప్నావస్థయందు కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబు లున్నవి. ఆ కోటయొక్క హానివృద్ధులకు అభిమానియైన ప్రభువువలె నీ స్వప్నావస్థయందు వచ్చెడి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెడి తైజసుడు స్వప్నావస్థావాసుడు. సుషుప్త్యవస్థయనఁగా; బాహ్యవ్యాపారంబును, అంతర్వ్యాపారంబును, దేహేంద్రియాదిస్మరణయును లేక జీవుడు నిశ్చేష్టుడై యెంతపర్యంతము నిద్రపోచున్నాఁడో అంతపర్యంతంబును సుషుప్త్యవస్థ యని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఆ కోటయందుండు నగరువలె సుషుప్త్యవస్థ ఆ నగరునందు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్ర వీధు లెటుల లేవో అటుల సుషుప్త్యవస్థయందు కాయికవాచికమానసిక వ్యాపారంబులు లేవు. ఆ నగరుయొక్క హానివృద్ధుల కభిమానియైన ప్రభువువలె సుషుప్త్యవస్థయందు నిజానందము ననుభవించుచుండెడి ప్రాజ్ఞుడు సుషుప్త్యవస్థావాసుడు.

ఆత్మకు అవస్థాత్రయమును గూర్చి సాక్షిత్వ మెట్లనిన; నిన్నటి జాగ్రదవస్థయును, జాగ్రదవస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబులును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటిస్వప్నావస్థయును, ఆ స్వప్నావస్థయందు చేయఁబడిన కాయికవాచికమానసికవ్యాపారంబులును, ఆ యవస్థావాసుడును నిన్నటి సుషుప్త్యవస్థయును, ఆ సుషుప్త్యవస్థయందు ఏ వ్యాపారంబునుం జేయకుండుటయును ఆ యవస్థావాసుడును ఇవియన్నియు నేడు దోచుచున్నది. కనుక ఇది స్మరణమో అనుభవమో యనిన; స్మరణ మని చెప్పవలెను. అనుభవ

మని చెప్పుదమనిన; ఇప్పు డావిషయనన్నికర్షణము లేదు గనుక అనుభవ మని చెప్పఁగూడదు. స్మరణ మని చెప్పవలెను. అయితే ఈస్మరణంబనుభూతవస్తువిషయమైవచ్చుచున్నదా యనిన; అనుభూతవస్తువిషయమయ్యే వచ్చుచున్నది. అయినను భూతవస్తువిషయమై వచ్చుచున్నదని చెప్పెద మనిన; ప్రపంచవ్యాపారంబంతయును మనస్సుచేత స్మరింపఁబడవలయును. అటుల స్మరింపఁబడలేదు గాన స్మరణంబనుభూతవిషయమని చెప్పవలెను. అయినచో అనుభూతవిషయమై యెవరిచేత ననుభవింపఁబడిన దనిన; మనచేతనే అనుభవింపఁబడినది. అట్లయిన మనము కూడియుండి యనుభవించితిమో కూడియుండక యనుభవించితిమో యనిన; కూడి యనుభవించితిమి. కూడకయుండి యనుభవించితి మని చెప్పుద మనిన; స్వర్గాదులయందుండెడి విషయానుభవములను మనమిప్పుడే యనుభవించవలెను. అటుల యనుభవించలేదు గాన కూడుకొనియుండి విషయాదుల ననుభవించితిమని చెప్పఁగూడదు. చెప్పినయెడల అవస్థలను అవస్థావ్యాపారంబులను అవస్థావాసులను అనుభవించితి మని చెప్పవలెను. అయినను కూడకయుండుట యెట్లనిన; నిన్నటి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలును ఆ యవస్థావ్యాపారములును అవస్థావాసులును నశించి పోయి మనము ఉన్నాము గనుక మనమాయవస్థావాసులతోఁ గూడలేదు. అటుల కూడినట్లయిన ఆయవస్థాదులు నశించిపోయినట్లు మనము నశించిపోదుము. కూడియుండిన నశించిపోవలెనని నియమము కలదు. అది యెట్లనిన; వస్త్రముతోఁ గూడుకొనియుండెడి చిత్రవిశేషములు వస్త్రములు నశించినప్పుడు వానితోఁగూడ నెటుల నశించిపోవుచున్నవో అటులనే మనము ఆయవస్థాత్రయముతో కూడియుండినట్లే. అవి నశించినప్పుడే నశించిపోదుము. కాబట్టి అవస్థాత్రయములతో మనము కూడక ఆయవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను, అవస్థావాసులను నెఱుఁగుచున్నాము. అందువలన సాక్షిలక్షణము మనయందు ఉన్నది. కనుక మనమే అవస్థాత్రయసాక్షియని యెఱుంగునది. అయితే యిప్పుడు చెప్పినప్రకారము అవస్థాదుల నెఱింగెడివాఁడు సాక్షి యని నెలవిచ్చితిరి. అవస్థలను, అవస్థావ్యాపారములను ఎఱుఁగుచున్నవాఁడు అవస్థావాసుఁడుగదా యనిన; ఆయవస్థావాసునికి సాక్షిత్వము సిద్ధించి యుండఁగా నతనికి సాక్షిత్వము లేదను

టయు, ఆయవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తుడైనవానికి సాక్షిత్వము కలదనుటయు కూడును. అది యెట్లనిన; అవస్థావాసుడు బాహ్యములైన వృక్షాదులవలె అంతరమైన దేహాదులవలె వికారియై యున్నాడు గనుక ఆ వృక్షాదులకు దేహాదులకు అవ్యపదార్థావభాసకరూపమైన సాక్షిత్వము ఎట్లు లేదో అటులే వికారియైన యవస్థావాసునికిని అవస్థలకు అవస్థావ్యాపారములకును అవభాసకరూపమయిన సాక్షిత్వము లేదు. అయిన అవస్థావాసుడు వికారి యగును. అది యెట్లనిన; అవస్థావాసుడు నిన్న ఎటువంటి సుఖదుఃఖములచేత తపించుచుండెనో అటుల నేడును తపించుచుండక అంతకంటె సతిశయముగా నయినను కొద్దిగా నయినను సుఖదుఃఖములచేత తపింపుచున్నాడు. కనుక వీడు వికారి యగును. కనుక వీనికి సాక్షిత్వము కూడదు. అయితే వీనికంటె వ్యతిరిక్తమయిన సాక్షి యని యొకటి కానమే; కలదని యెటుల యెఱుంగవచ్చుననిన; యెఱుంగవచ్చును. ఎటు లనిన; ఈ యవస్థావాసుడు నిన్న ఏనుఖదుఃఖములతో, గూడుకొనియుండెనో ఆ సుఖదుఃఖములలో నేడును గూడుకొనియుండక అంతకంటె న్యూనాధికములగు సుఖదుఃఖములతో కూడుకొనియున్నాడని ఈ యవస్థావాసునియొక్క వికారముల నెవఁడెఱుంగుచున్నాడో, వాడు అవస్థావాసునికంటె వ్యతిరిక్తుఁడయిన సాక్షి యని యెఱుంగవచ్చును. అయితే నిర్వికారియైన ఆత్మ నేను సాక్షి యని యెఱుంగదు. వికారియైన యవస్థావాసుడు కదా నేను సాక్షి యని యెఱుగుచున్నాడు. ఆపక్షమందు నిర్వికారుఁడయిన ఆత్మను ఎటుల సాక్షి యని చెప్పవచ్చును. ఇందుకు దృష్టాంతము.—దర్పణలోకంబునందు గ్రీవస్థమయిన ముఖము దర్పణంబునందు ప్రతిబింబింప నాప్రతిబింబద్వారా తనయొక్క సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల యెఱుంగుచున్నాడో అటుల నిర్వికారుఁడయిన ఆత్మ అంతగకరణంబునందు ప్రతిబింబించి యాప్రతిబింబరూపమయినవాడు కర్తయై శ్రుత్యర్థ విచారముచేసి యావికారములయిన ప్రతిబింబరూపము తాను నిర్వికారుఁడును పరిపూర్ణుఁడయిన బ్రహ్మంబును సాక్షియు నని యెఱుగుచున్నాడు. ఈదృష్టాంతంబునందలి దృశ్యమైనదర్పణంబును, ఆదర్పణంబునందు దృశ్యమై తోచెడి యాభాసమును గ్రీవస్థముఖంబునందుండెడి సౌందర్యకురూపత్వాదుల నెటుల నెఱుంగలేదో అటుల దృశ్యమయి

వికారియైన అంతర్జకరణంబును ఆ యంతర్జకరణంబునందు ప్రతిబింబించి  
 దృశ్యుఁడును వికారియు నైన చిదాభాసుఁడును తనకు పరమార్థస్వరూ  
 పమై అభిప్రాయాత్మనిష్ఠమయిన సాక్షీత్వనిర్వికారత్వపరిపూర్ణత్వాదు  
 లను నెఱుఁగలేదు గాన నిర్వికారుఁ డయిన ఆత్మ నేను సాక్షి నని  
 యెఱుఁగకున్నను వికారియైన యవస్థావాసుఁడు నేను సాక్షి నని యెఱిగి  
 నట్లుగా నున్నప్పటికిని వికారులగు నవస్థాత్రయవాసులకు సాక్షి  
 త్వము కూడదు. ఆనిర్వికారుఁడయిన ఆత్మ కే సాక్షీత్వము చెప్పవలెను.  
 ఆ సాక్షిలక్షణము మనయందే యున్నది గనుక మనమే సాక్షియను  
 టకు సం దేహము లేదు. అయితే మనయందు ఈసాక్షీత్వము పూర్వమే  
 సిద్ధించియున్నదా లేక యిప్పుడు సాధనముచేత సిద్ధింపవలసియున్నదా?  
 యనిన; వివాదకర్తృత్వసాక్షియం దుండునట్టి సాక్షీత్వము సాధన  
 ములచేత సిద్ధింపక పూర్వమే యెఱుల సిద్ధించియున్నదో అటులే మన  
 యం దుండెడిసాక్షీత్వంబును సాధనములచే సిద్ధింపక పూర్వమే సిద్ధించి  
 యున్నది. అయితే సాక్షీత్వ మెందుచేత తోఁపలేదనిన; విచారింప  
 లేదు గనుక తోఁపలేదు. విచారించినచో మనకే సాక్షీత్వము నిత్య  
 సిద్ధమయి యున్నది. ఈవిచారమునకు ఫలం బేమనిన; పైన చెప్పిన  
 వివాదకర్తృసాక్షియైన దేవదత్తునికింబై నన్యలయినసంవాదులయొక్క  
 అవస్థలును అవస్థావ్యాపారములును అవస్థావ్యాపారత్వములును వివాద  
 కర్తృసాక్షి యైన దేవదత్తునికి లేదు గనుక ఈ యవస్థాదివికారములు  
 వానినెఱువలె స్మృశింపలేవో ఈయవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనుఁడై చూచు  
 చున్నాఁడు గనుక ఈయవస్థాదులకు సాక్షియయి యెఱువలెనున్నాఁడో  
 అట్లులే మనకంటె నన్యమయిన సాభాసాహంకారముయొక్క  
 అవస్థాత్రయంబును ఆ యవస్థాత్రయవ్యాపారంబులును ఆ యవస్థా  
 వత్త్వంబును మనకు లేదు. కనుక ఆ యవస్థాదివికారములు సాక్షి  
 యైన మనలను స్మృశింపలేవు. మన మీయవస్థాదులనెల్ల నుదాసీనుల  
 మయి చూచుచున్నాము గనుక ఈ యవస్థాదులకెల్లను కాలత్రయం  
 బునందును సాక్షియై యున్నారము. అనుటయే ఈ విచారమునకు  
 ఫలము. ఇట్లులెన్నగా విచారణచేసి నేనే సాక్షిస్వరూపుఁడ నని  
 యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాడే కృతార్థుండును జీవన్ముక్తుండు నని  
 వేదాంతసిద్ధాంతము.

శ్లో. ఇంద్రియైరుపలబ్ధిస్సస్య దర్శనాం జాగ్రదాత్మనః,  
 నిద్రాయాం మనసై వారోపలబ్ధిస్స్వప్న ఉచ్యతే.  
 సర్వేషాం జ్ఞానరహితా సుషుప్తి స్సాస్య త్సుఖాత్మికా,  
 తద్వ్యాపారాః కాయికాద్యా స్తథా విశ్వాదినామకః.  
 అవస్థాద్యై స్సుసంయుక్త స్తద్జ్ఞాతృత్వాదయం భవేత్,  
 అవస్థాద్యై రయుక్తశ్చ తన్నా శ్చేఽప్యన్యసంస్థితే.  
 యథా వివాదక ర్తృణాం సాక్షి చైత్రరథ స్తథా,  
 అవస్థాదివికారాణాం సాక్షీ వ్యక్తా స్వయం యథా.  
 అహం సాక్షీతి యో విద్వాన్వివిచై వ్యవ పునఃపునః,  
 స ఏవ ముక్త స్స విద్వా నితి వేదాంతసింహిమః.

ఇది నవమవర్ణకము.

## ద శ మ వ ర్ణ క ము

— పంచకోశవివరణప్రకరణము —

శ్లో. కింఘాసాః పంచకోశాన్పుష్కాః కా వా తద్వ్యతిరిక్తతా,  
 ఆత్మవచ్ఛేతి తత్సర్వం సదృష్టాంతం విచార్యతే.

ఆత్మ పంచకోశవ్యతిరిక్తుః డని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. కనుక పంచకోశముల నెఱుంగకయే పంచకోశవ్యతిరిక్తమయిన ఆత్మ నెఱుంగఁ గూడదు గాన ముందు పంచకోశస్వరూపమును విచారింపుదము. అది యెటు లనఁగ; పంచకోశము లనఁగా; అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయకోశము లని యైదువిధంబులు. వీనియం దన్నమయకోశ మనఁగా; అన్నమువలన జన్యమై స్తంభము వలె స్థూలమైన కరచరణాద్యవయవాకారమై షడ్భావవికారమై \*

\* “జాయతే = పుట్టుట, అస్తి = పుట్టియుండుట, వర్ధతే = పెరుగుట, విపరిణ మతే = పండుట, అపక్షీయతే = తఱుంగుట, వినశ్యతి = నశించుట” యనునవి షడ్భావవికార ములు. ఇవి దేహధర్మములు.

షట్కోశాత్కమై తోచునట్టి స్థూలశరీరము అన్నమయకోశ మని చెప్పబడును. ప్రాణమయకోశ మనఁగా; కర్మేంద్రియంబు లైదును, ప్రాణము లైదును. ఈ పదియును గూడి ప్రాణమయకోశ మాయెను. మనోమయకోశ మనఁగా; మనఃకును, జ్ఞానేంద్రియంబు లయిదును. ఈ యాఱునుగూడి మనోమయకోశ మాయెను. విజ్ఞానమయకోశ మనఁగా; బుద్ధియును, జ్ఞానేంద్రియంబు లైదును. ఈ యాఱునుగూడి విజ్ఞానమయకోశ మాయెను. ఆనందమయకోశ మనఁగా; ప్రియమోద ప్రమోదవృత్తిమత్తై అజ్ఞానప్రధానమైన అంతఃకరణము ఆనందమయ కోశమని చెప్పబడును. ప్రియమోదప్రమోదము లనఁగా; ఇష్టమైన వస్తువును చూచినమాత్రముననే వచ్చునట్టి సంతోషమునకు ప్రియ మని పేరు. ఆ చూచినవస్తువు లభించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషము నకు మోద మని పేరు. ఆ లభించిన వస్తువు ననుభవించిన తర్వాత వచ్చిన సంతోషమునకు ప్రమోద మని పేరు.

వీనికి కోశము లను పేరు ఎందుకు వచ్చిన దనిన ; కోశములు ఆత్మ నెఱుంగనీక కప్పుచున్నవి గను : వీనికి కోశములని పేరు. ఇందుకు దృష్టాంతము.—ఖడ్గమును ఒక కప్పినట్టును, తంబూరను గవినెన కప్పినట్టును, పసిరికెవురుగును పసిరికెత్తి కప్పినట్టును, చింతగుల్ల చింత పండును గప్పినట్టును, ఆత్మను పంచకోశంబులును గప్పియున్నవి గాన వీనికి కోశములని పేరు వచ్చెను. అయితే ఈ దృష్టాంతమందు ఒకయును కత్తియును, గవినెనయుం దంబూరయును, పసిరికెత్తియు జంతువును, చింత గుల్లయుం జింతపండును, పరిచ్ఛిన్నంబు లగుటవలనను సమానసత్తాకంబులు కావు గనుకను ఒకటి నొకటి యుపజీవించుకొని. యుండలేదు గనుకను ఆ యొర మొదలయిన పదార్థంబులు కప్పునట్టి వగును. ద్వారాంతికమందైతే సమానసత్తాకములు కావు గనుకను ఆత్మనత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశములు ఆత్మను కప్పుట నెఱుల సమర్థములగు ననిన; ఆదిత్యకిరణపరిణామవిశేషమైన మేఘంబు లా యాది త్యునియొక్క సత్తచే నుపజీవించుకొనియుండినప్పటికిని ఆ మేఘంబు లాదిత్యుని నెఱుల కప్పుచున్నవో, అగ్నిసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి ధూమం బగ్నినెఱుల కప్పుచున్నదో, రజ్జసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి



సర్ప మా రజ్జువు నెటుల కప్పుచున్నదో, మృత్సత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి ఘటము మృత్తు నెటుల కప్పుచున్నదో, స్వర్ణసత్త నుపజీవించు కొని తోచెడి కుండలంబు లాస్వర్ణము నెటుల కప్పుచున్నదో, అటులనే ఆత్మసత్త నుపజీవించుకొని తోచెడి పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్పు వచ్చును. ఇటువలె పంచకోశంబులును ఆత్మను కప్పును గాన వీనికి కోశము లని పేరు చెప్పవచ్చును.

అయితే, ఆత్మకు పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వ మెటు లనిన; దృష్టాంత మందు ఖడ్గము మొదలగునవియును, ఒర మొదలగునవియును ఏక ముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆ ఖడ్గాదులు ఒక మొదలైనవానికంటె భిన్నంబులై యెటుల దోచుచున్నవో అటులనే ఆత్మయును పంచకోశంబులు సేకముగా వ్యవహరింపఁబడునవియై తోచినప్పటికిని ఆత్మ కాలత్రయమందును పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తఁడై తోచుటయే పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వము. పంచకోశంబులతోఁ గూడియుండెడి ఆత్మను గదా? పంచకోశవ్యతిరిక్తఁడని చెప్పవలెను. ఈయాత్మకు పంచకోశములతో కూటమి కలదు. ఆ కూటమి యెందుచేత వచ్చినదనిన; అన్యోన్యధ్యాసచేత వచ్చినది. అన్యోన్యధ్యాస యేది యనిన; ఒక వస్తువునందలి ధర్మము మఱియొక వస్తువునందు తోచుట అన్యోన్యధ్యాసము. అన్యోన్యధ్యాసద్వారా పంచకోశములకును ఆత్మకును కూటమి కలదు. అది యెట్లనిన; అన్నమయకోశమునకును ఆత్మకును అధ్యాసద్వారా కూటమి వచ్చిన ప్రకారమును సంక్షేపరూపంబుగాఁ జెప్పెదము. జీవసామాన్యజాతివికారలింగవర్ణవిశేషజాత్యాశ్రమనామ రూపసంస్కారవేషక్రియాదిద్వారా కూటమి వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను జీవుండనని జీవాధ్యాసము. నేను మనుష్యుండనని సామాన్యజాత్యధ్యాసము. నేను పుట్టి పెరిగి యుండి యింత పొడవై ఊణించి నశించి పోవుచున్నా ననియెడి వికారద్వారా వికారాధ్యాసము. నేను పురుషుండను, స్త్రీని యని లింగాద్వారా లింగాధ్యాసము. నేను బ్రాహ్మణుండ, క్షత్రియుండ, వైశ్యుండ, శూద్రుండ నని వర్ణద్వారా వర్ణాధ్యాసము. నేను తెలుగువాడను, అరవవాడను, కన్నడివాడను, వెలనాటివాడను, వేగినాటివాడను, మురికినాటివాడను, పాకనాటివాడను, నియోగివాడను, గుజరాతివాడను, మహారాష్ట్రుడను, నేను కాశ్యప

గోత్రిని, భారద్వాజగోత్రిని, ఆశ్వలాయననూత్రముగలవాడను, ఆపస్తంబనూత్రముగలవాడను, బోధాయననూత్రముగలవాడను, కాత్యాయననూత్రముగలవాడనని విశేషజాతిద్వారా విశేషజాత్యధ్యాసము. నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని యని ఆశ్రమద్వారా యాశ్రమాధ్యాసము. నేను కృష్ణదాసుడను, రామదాసుడను, ఎల్లంభట్టను, తిప్పంభట్టను, పోలంభట్టను, నల్లనివాడను, ఎఱ్ఱనివాడనని నామరూపద్వారా నామరూపాధ్యాసము. నేను దీక్షితుడను, సోమయాజిని, ప్రతివసంతయాజిని, మహావ్రతయాజిని, వాజపేయయాజిని, పౌండరీకయాజినిని సంస్కారద్వారా కర్తాధ్యాసము. నేను మాయావాదిని, సత్యవాదిని, విశిష్టాద్వైతవాదిని, పరమభాగవతుడను, శైవుడను, శాస్త్రజ్ఞుడను, పారాణికుడను, యోగీశ్వరుడను, గంగాయాత్రచేసినవాడనని వేషద్వారా వేషాధ్యాసము. నేను ఉపాధ్యాయుడను, శిష్యుడను, భక్తుడను, యాజ్ఞికుడను, జ్ఞానిని, పెండ్లికుమారుడను, వడ్లవాడను, కుమ్మరివాడను, మంగలవాడను, చాకలివాడను, మణియగాడను, కరణమువాడనని క్రియాద్వారా క్రియాధ్యాసము. ఇవి మొదలైన అన్నమయకోశనిష్ఠములైన ధర్మములు ఆత్మయందును, ఆత్మనిష్ఠమైన సచ్చిదానందలక్షణములు స్థూలంబుగాఁ దోచెడి అన్నమయకోశంబునందును దోచుచున్నవి గాన, ఈ అన్యోన్యధ్యాసముచేతను అన్నమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి వచ్చినది.

ప్రాణమయకోశమునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లనిన; అధ్యాసపూర్వకముగానే వచ్చినది. అది యెట్లనిన; నేను త్సుత్తిపాసలు గలవాడను, శక్తివీర్యబలములు గలవాడను, వక్తను, దాతను, మూగను, పంగువును నను నివి మొదలైన ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబు లాత్మనిష్ఠములుగాను, ఆత్మనిష్ఠములైన సచ్చిదానందధర్మములు ప్రాణమయకోశనిష్ఠములుగాను ప్రాణము లెప్పుగాఁ దోచుచున్నదని ప్రాణమయకోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక ప్రాణమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసచేత కూటమి వచ్చినది.

మనోమయకోశంబునకు ఆత్మకును అన్యోన్యధ్యాసము ఎట్లనిన నేను సంకల్పవాసిని, వికల్పవాసిని, శోకిని, మోహిని, కామిని

క్రోధిని, ద్వేషిని, శ్రోతను, స్రవణును, ఇచ్ఛగలవాడను, రసయితను, ఘాతను, బధిరుడను, అజహ్నుడను, కారణుడను, విగతనాసికుండ నను నివి మొదలైన మనోమయకోశనిష్ఠమైన సంకల్పాదిధర్మంబులు ఆత్మయందును, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు మనస్సున లెస్సగాఁ దోచుచున్నవని మనోమయకోశంబునందును తోచుచున్నది. కాబట్టి మనోమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్య్యాధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది.

విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్య్యాధ్యాసముచేత కూటమి యెటుల వచ్చిన దనిన ; నేను కర్తను, నిశ్చయవాసిని, బుద్ధిమంతుడను, ఊహాపోహాచతురుడను, ఏకసంధాగ్రాహిని, శ్రోత్రియుడను, విరక్తుడను, పండితుడను, లోకాంతరంబునకుఁ బోవువాడ నని విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన ధర్మంబు లాత్మయందు, ఆత్మధర్మంబులైన సచ్చిదానందంబులు బుద్ధిని లెస్సగాఁ దోచుచున్నవని విజ్ఞానమయకోశంబునందును తోచుచున్నది గనుక విజ్ఞానమయకోశంబునకును ఆత్మకు నన్యోన్య్యాధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది.

ఆనందమయకోశంబునకును ఆత్మకును కూటమి యెట్లు వచ్చిన దనిన; నేను భోక్తను, అసంతుష్టుడను, సుఖిని, సాత్వికుడను, రాజసుడను, తామసుడను, అజ్ఞుడను, మూఢుడను, భ్రాంతుడ నను నివి మొదలగు నానందమయకోశధర్మంబు లాత్మయందును, ఆత్మధర్మంబు లగు సచ్చిదానందంబులు అజ్ఞానము లెస్సగాఁ దోచుచున్నదని ఆనందమయకోశనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది. కాబట్టి ఆనందమయకోశంబునకును ఆత్మకును అన్యోన్య్యాధ్యాసముచేత కూటమి వచ్చినది. ఈ అధ్యాసముచేత ఆత్మకు పంచకోశములతో కూటమి వచ్చెను గనుక పంచకోశములకంటె ఆత్మను పృథక్పర్చి యెఱుఁగవలసివచ్చెను. అయితే పంచేంద్రియక్రమం బెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగా నెఱింగించుచున్నారము.

నా యాపు, నా దూడ, నా భార్య, నా పుత్రుడు అని తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పశ్చాదులు తా నెటుల కాఁజో అటులనే ద్వారాంతికమందును నాశరీరము నాప్రాణము నామనసు నాబుద్ధి యని

తన్ను సంబంధించుకొని తోచు పంచకోశంబులును తాను కాడు. పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుండనే యెఱుంగవచ్చును. దృష్టాంతమందు ఆవు బలిసియున్నది. దూడ చిక్కిపోయినది. కోడె బ్రతుకదు. కుమారుడు చెప్పినట్లు వినలేదు. భార్య యింటికి స్వతంత్రురాలైనను బిడ్డలు లేనిది. నా యర్థము నెవరికిని నెలవునేయకుము అని తనకు హితమైన కార్యము లొకటియును నేయలేదు. కొమార్తె మిక్కిలి మూఢురాలై యున్నది. నా కుమారుడు దుర్భిజుడైయున్నాడు అను నివి మొదలైన పశ్చాదినిష్ఠవికారములును విషయములును తన్ను ఎటుల స్పృశింపలేవో అటుల దాహాంతికమందును అన్నమయకోశనిష్ఠమైన జీవత్వ మానుషత్వాదివికారంబులును ప్రాణమయకోశనిష్ఠమైన క్షుత్పిపాసాది వికారంబులును మనోమయనిష్ఠమైన సంకల్పాదివికారంబులును విజ్ఞానమయకోశనిష్ఠమైన క్తృత్వాదివికారంబులును ఆనందమయకోశనిష్ఠమైన భోక్తృత్వాదివికారంబులును పంచకోశవ్యతిరిక్తుడను సాక్షియునైన తన్ను (ఆత్మను) కాలత్రయంబునందును స్పృశింపలేవు. ఇటుల ప్రత్యేకించి యెఱుంగునది పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము.

పంచకోశవ్యతిరిక్తజ్ఞానము రావచ్చునా యనిన ; రావచ్చును. ఎటువలె రావచ్చుననిన; అధ్యయనకాలంబునందు అధ్యయనము చేయు పురుషులచేత ఉచ్చరింపఁబడి కూడుకొని పుట్టిన శబ్దంబులను పంచుటకు వశము గాకున్నప్పటికిని విచారించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను 'ఇది దీనిశబ్దము, ఇది దీనిశబ్దము' అని యెటుల యెఱుంగుచున్నాడో, జలముతో కూడుకొనియుండెడి ఉష్ణత్వమును తనచేత పంచుటకు వశము గాకపోయినప్పటికిని త్వగింద్రియముచేత స్పృశించి వివేకయుక్తమైన బుద్ధిచేతను జలంబును ఉష్ణత్వంబును ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుంగుచున్నాడో, గోడయందు వ్రాయఁబడిన చిత్రపులులోని నీలపీతాది రూపంబులను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినను చక్షుగింద్రియముచేత చూచి వివేకయుక్తమయిన బుద్ధిచేత ఇది గోడయనియు, దీనియందుఁ దోఁచెడి చిత్రపుట్రమలు నీలపీతాదు లనియు నెటువలె నెఱుంగుచున్నాడో, జలముతో, గూడుకొనియుండెడి ఉప్పు, పులును, తీపు మొదలయిన రసములను పంచుటకు శక్యముగాకపోయినను రససేంద్రియంబు

వలన ననుభవించి వివేకయుక్తమయిన బుద్ధిచేత ఇది ఉప్పు, ఇది పులుసు, ఇది తీపు, ఇది వగరు, ఇది చేదు, ఇది కారము అని ప్రత్యేకంబుగా నెటుల యెఱుంగుచున్నాఁడో, వస్త్రము నాశ్రయించుకొని యుండెడి గంధవిశేషములను పంచుటకు శక్యము గాకపోయినప్పటికిని పూజేంద్రియముచేత నా పూణముచేసి వివేకశీలమయిన బుద్ధిచేత నిది సుగంధమిది దుర్గంధమని గంధవిశేషములను ప్రత్యేకంబుగ నెటులెఱుంగుచున్నాఁడో, అటులనే దాష్ట్యంతికమందును పంచకోశంబుల నున్న వానితోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మను పంచుటకు శక్యముగాక పోయినప్పటికిని వివేకయుక్తం బగుబుద్ధిచేత పంచకోశస్వరూపంబు లిట్టి వనియు ఆత్మస్వరూప మిట్టిదనియు విచారించినయెడల పంచకోశంబులతోడ ఆత్మకు కాలత్రయంబులయందును సంబంధంబు లేదని ప్రత్యేకంబుగా విభజించి యెఱుంగవచ్చును.

ఇంతవర్యంతంబును వ్యవహారకాలంబునందు పంచకోశంబుల నొక్కొక్కవస్తువుగాఁ బెట్టుకొని ఆత్మను పంచకోశంబులకంటె వ్యతిరిక్తుఁ డని వివేకించి యెఱిగెడిప్రకారమును చెప్పితిమి. వస్తుతః విచారించునప్పుడు రజ్జాదులయం దారోపింపఁ బడిన సర్పాదులు రజ్జాది వ్యతిరిక్తంబుగా నెట్లో, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులును అధిష్ఠానంబగు ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తముగా లేవు. అయినచో నీదృష్టాంతమందు రజ్జాదిజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత సర్పాది ప్రతీతి యెటుల లేదో అటులనే దాష్ట్యంతికంబునందును ఆత్మజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత ఆత్మపంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రాకపోవలెను. అటుల రాలేదు గనుక ఆరోపితంబులగు పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటె వ్యతిరిక్తంబుగ లేవనుట బుద్ధి కెటువలె ద్రుఢిమ కలుగుననిన; కలుగును. అది యెట్లనిన; మరుమరీచికలయందు జలభ్రాంతి వచ్చినవెనుక ఆజలమందుపానాదిక్రియలను చేయవలె నని వర్తించిన పురుషుఁడు విచారించి ఇది జలముగాదు, మరుమరీచిక లని తెలియక భ్రమగొంటి నని మరుమరీచికాజ్ఞానము వచ్చినతర్వాత తిరుగా జల ప్రతీతి యెటుల వచ్చునో, అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశంబులు నధిష్ఠానమయిన యాత్మకంటె వేఱుగా లేదని యెఱింగివచ్చు

టికిని తిరుగా పంచకోశములయొక్క ప్రతీతి రావచ్చును. అయినచో దృష్టాంతమయిన మరునురీచికలయందు జలప్రతీతి మాత్రమే కాని పాన సానాది క్రియలు నేయుట కానమే. దార్శాంతికమందైన అధిష్ఠానమైన యాత్ర కంటే వేఱుగా పంచకోశములు లేవని యెఱిగిన తర్వాత పంచ కోశములయొక్క ప్రతీతియు వ్యవహారంబును వచ్చుచున్నదే, రావచ్చు నాయనిన; రావచ్చును. అది యెట్లనిన; మృత్తునం దారోపింపఁబడిన ఘట శరావాదులు మృద్వ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని ఆఘట శరావాదులయొక్క ప్రతీతియును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చుచు న్నదో స్వర్ణంబునం దారోపింపఁబడిన కటకమకుటాదులు స్వర్ణవ్యతిరిక్తంబుగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని ఆకటకమకుటాదులయొక్క ప్రతీతి యును వ్యవహారంబును ఎటుల వచ్చునో అటులనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడిన పంచకోశములును అధిష్ఠానమయిన ఆత్మకంటే వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెఱిగినప్పటికిని పంచకోశములయొక్క ప్రతీతి యును వ్యవహారంబును రావచ్చును. అయినను ఈదృష్టాంతమందు ఘటాదులు తోచుచు వ్యవహారంబునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధిగల వానికి మృద్వ్యతిరిక్తముగా ఘటాదులు లేవని యెటుల బుద్ధియందు దృఢమగుచున్నదో అటులనే దార్శాంతికమందును పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారమునకు వచ్చినప్పటికిని సూక్ష్మబుద్ధియైనవానికి ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా పంచకోశములు లేవని బుద్ధియందు దృఢపడవచ్చును. ఇటు లెఱుఁగుటయే పంచకోశవ్యతిరిక్తత్వజ్ఞానము. ఈ విచారమునకు ఫలం బేమనిన; ఆత్మ అవస్థాత్రయంబునందు ననుస్మృతుడై యున్నాఁడు. పంచకోశంబు లవస్థాత్రయంబులయం దెందును అనుస్మృతములయి యుండలేదు. కాఁబట్టి వ్యావృత్తములయిన పంచకోశములు తోచుచు వ్యవహారములకు వచ్చినప్పటికిని ఈపంచకోశములు ఆత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవనుటయే యీవిచారమునకు ఫలము. ఈప్రకార మున పంచకోశములను ఆత్మను భిన్నములుగా విచారించి పంచకోశ ములు తోచినప్పటికిని అత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేవని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాడో, వాడే కృతార్థుండును, విద్వాంసుండును, జీవన్ముక్తుండును, బ్రహ్మము నని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

శ్లో. శుక్లశోణితసంభూత దేహోఽన్నమయఉచ్యతే,  
 ప్రాణాదిపంచకం ప్రాణమయః కర్తేంద్రియై ర్యుతమ్.  
 జ్ఞానేంద్రియై ర్మనో యుక్తం మనోమయ ఇతీరితః,  
 బుద్ధి జ్ఞానేంద్రియై ర్యుక్తం విజ్ఞానమయశోశకమ్.  
 ప్రియాదియుక్త మజ్ఞాన మానందమయ శిష్యతే,  
 వతేభ్యో వ్యతిరిక్తోఽయ మాత్మా సర్వాంతరత్వతః.  
 శోశావైతే హ్యనాత్మానో మహతో విషయత్వతః,  
 ధేనుతద్వత్సపుత్రస్త్రీ కన్యాదయ ఇవానిశమ్.  
 మృదారోపితకుంభాద్యా భాతా అపి న తత్ప్రథక్,  
 ఆత్మన్యారోపితాః శోశాః భాతా అపి పృథగ్భూతాః.  
 ఏవం శోశాతిరిక్తత్వం స్వాత్మనో యో విబుధ్యతి,  
 న సంసారీ వభాతోఽపి పరంబ్రహ్మైవ నాన్యథా,  
 ఇది గీతామచర్చకము.

## ఏ కా ద శ వ ర్ణ క ము

— సచ్చిదానందస్వరూప వివేచనప్రకరణము —

శ్లో. కిమన్యసత్స్వరూపత్వం చిద్రూపత్వం కిమాత్మనః,  
 కిం వానందస్వరూపత్వమిత్యేతచ్చింత్యతే స్ఫుటమ్.

ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి గనుక ఆ సచ్చిదానందస్వరూపములను వివరింపుచున్నారము. సద్రూపమనగా, ఏ వస్తువు దేనిచేతను బాధింపబడక కాలత్రయంబునందు నేకరూపమై యున్నదో ఆ వస్తువు సద్రూపము. ఈ సద్రూప మాత్మయందున్నదా? యనిన; ఆత్మ కాలత్రయంబునందు దేనిచేతను బాధింపబడకయున్నాడు గనుక ఆత్మయందు సద్రూపత్వ మున్నది. ఆత్మ కాలత్రయంబు నందు నున్నాడనుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; సర్వజనులయొక్క యనుభవమే ప్రమాణము.

సర్వజను లనఁగా నెవ్వరనిన, దరిద్రుఁడు, ధనాఘ్యుఁడు, కర్మి, భక్తుఁడు, ముముక్షువు అనువారలు. వీరలయొక్క అనుభవము చెప్పెదము. దరిద్రుఁడు నేను జన్మాంతరంబునం దెవ్వరికి నేమియు నిచ్చినవాఁడను కాను గనుక నీ జన్మంబునందును దారిద్ర్యమే యనుభవింపుచున్నాను. ఈ జన్మంబునందును నొకనికైన నేమియు నిచ్చుటకు శక్తి లేనివాఁడ నైయున్నాను. ఇందువలన నింకొకజన్మమునకును దరిద్రుఁడనై పుట్టుదు ననెడి దరిద్రునియొక్క వాక్యముచేతను, ధనాఘ్యుఁడు నేను జన్మాంతరంబునందు పెద్దలైనవారలకు దానముచేసియున్నందున ఈ జన్మంబున ధనాఘ్యుఁడనైయున్నాను. ఈ జన్మంబునం దెవ్వరికేనియు నేమేనియు నిచ్చినంగదా యింకొకజన్మంబునను కలిమి గలవాఁడనై పుట్టుదు ననెడి ధనాఘ్యునియొక్క మాటచేతను, కర్మియైనవాఁడు నే ననేకజన్మములయందు సత్కర్మమునే చేసియున్నాఁడను. ఈసత్కర్మము చేత తనకు పరలోకపాఖ్యము కల దనెడు కర్మియొక్క పలుకులచేతను, భక్తుఁడు నే ననేకజన్మములయందు భగవంతు నుపాసించినవాఁడ నగుట చేత నా యుపాసనావిశేషమువలన నీ జన్మంబునందును తనకు నిరతిశయమైన భక్తి గలిగెను. ఈ భక్తిచేతను తనకు భగవత్సాన్నిధ్యము కలుగు ననెడి భక్తునియొక్క వార్తచేతను, ముముక్షువు నే ననేకజన్మ సంసిద్ధుఁడను. ఈశ్వరార్పణముగానే సమస్తకర్మములను చేసినవాఁడను. కాబట్టి తనకీజన్మంబునందు చిత్తశుద్ధియు, సద్గురులభంబును, శ్రవణాదులును కలిగెను. నేను కృతార్థుఁడనైతిని. ఇకమీఁద తనకు జన్మములు లేవని పలికెడి ముముక్షువుయొక్క వాక్యముచేతను, తటస్థుఁడైన వివేకికి ఆత్మకాలత్రయమునందు నున్నాఁడనెడి యనుభవము సిద్ధించెను. సమస్తజనులు నీ యైదుగురిలో నంతర్భూతులు గనుక నీ యైదుగురియొక్క అనుభవముచేతను ఆత్మకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. మనముగూడ నీ యైదుగురిలో నంతర్భూతులమే. కనుక మనకును సద్రూపత్వము సిద్ధించెను. అనుభవమునకుమాత్రము సద్రూపత్వము సిద్ధించె నింతియే కాని యుక్తిచేతను సద్రూపత్వము సిద్ధింపలేదు గదా యనిన, మనము కాలత్రయంబునందున్నాము గనుక యుక్తిచేతను మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.



ఇందుకు దృష్టాంతము:—మనమిప్పుడున్నామో, లేదో యనిన; ఉన్నాము. అయిన శరీరులమైయున్నామో, లేక అశరీరులమైయున్నామో యనిన, అశరీరులమైయున్న, వ్యవహారముకూడదు గనుక మన మిప్పుడు ప్రత్యక్షముగా వ్యవహారము చేయుచున్నాము గనుక శరీరులమైయున్నాము. మన కీశరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; కర్తచేత వచ్చినది. ఎవరు చేసినకర్తవలన వచ్చినదనిన; తాను చేసిన కర్తమువలన వచ్చినది. అన్యులు చేసిన కర్తముచేత వచ్చినదని చెప్పవలసిన; అన్యులు చేసిన అగ్నిష్టోమాదులఫలములు తనకు రావలెను. అట్లు రాలేదు. కాబట్టి అన్యులు చేసిన కర్తమువలన తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. తాను చేసినకర్తమువలననే తనకు శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే యీజన్మమునందుచేసిన కర్తమువలననా? లేక జన్మాంతరంబునఁ జేసిన కర్తమువలననా? తనకు శరీరము వచ్చిన దనిన; ఈ జన్మమందుఁ జేసిన కర్తమువలన శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. ఎందువలన ననిన; వృక్షనిష్ఠమైన బీజము తనకు కారణమైన వృక్షంబు నెటుల పుట్టింపనేరదో అటులనే యీ శరీరమువలననే చేయఁబడిన కర్త పశ్చాద్భావమైయున్నది గనుక తనకు ఆశ్రయమై పూర్వభావియైన శరీరమును బుట్టింపనేరదు గనుక ఈ జన్మమందుఁ జేసిన కర్తచేత శరీరము వచ్చినదని చెప్పఁగూడదు. జన్మాంతరమందు తాను జేసిన కర్తచేతనే శరీరము వచ్చినదని చెప్పవలెను. అయితే, జన్మాంతరమందు శరీరులమై యుండి కర్తమునొనర్చితిమో, లేక అశరీరులమైయుండి కర్తము నొనర్చితిమో యనిన; అశరీరులమైయుండి కర్తచేయఁగూడదు గనుక శరీరులమైయుండి కర్తచేసితిమి. ఆ శరీర మెందుచేత వచ్చినదనిన; దానికి పూర్వజన్మమందు చేసిన కర్తచేత వచ్చినది. ఈ యుక్తివలన మన మనేకకోటి కల్పంబులయందు శరీరులమైయుండి అనేకకోటికర్తంబులను చేయుచు, నాయా కర్తములవలన ననేకశరీరములను పరిగ్రహింపుదు. నాయా శరీరనిష్ఠమైన సుఖదుఃఖముల ననుభవింపుచు, అనేకకోటికల్పముల యందు శరీరులమై యుండినటుల నూహింపఁబడుచున్నారము గనుక యుక్తిచేతను మనము భూతకాలమందును వర్తమానకాలమందును ఉన్నామనుట సిద్ధించెను. అయితే, మనకు యుక్తిచేత భవిష్యత్కాల

మందు విద్యమానత్వ మెటుల ననిన; ఇప్పుడు మనము శ్రవణ మనన నిదిధ్యానములచేతను, జ్ఞానము సంపాదింపకపోయినట్లయిన పూర్వజన్మ మందుఁ జేసియున్న కర్మములకు ఫలభూతమై యీ జన్మము వచ్చి నటుల నీ జన్మంబునం దీశరీరముచేతఁ జేయఁబడిన కర్మములకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబు లిఁకమీఁదను వచ్చును. వర్తమానకాలం బునం దీశరీరపరిగ్రహముచే బహువిధంబులగు కర్మంబుల నెటుల చేయు చున్నారమో అటులే భవిష్యత్కాలమందును శరీరపరిగ్రహమువలన బహువిధములైన కర్మలను జేయఁబోవుచున్నారము. ఆకర్మంబులకు ఫల భూతంబులగు ననేకశరీరంబులును మనకు రాఁబోవుచున్నవి. ఆ శరీరపరి గ్రహమువలన ననేకవిధంబులగు కర్మలను జేయుచు నాకర్మఫలభూతంబు లైన సుఖదుఃఖంబుల ననుభవింపుచు ననేకకోటికల్పంబు లుండఁబోవు చున్నారమని యుక్తిచేత నూహింపఁబడుచున్నారము. కనుక కాల త్రయంబునందు మనము ఉన్నామనుట యుక్తిచేతను సిద్ధించెను. ప్రళయంబునందు జగత్తు బాధింపఁబడినప్పటికిని మనము బాధింపఁబడ లేదు గనుక మన మొకదానిచేతను బాధింపఁబడకున్నారమనుట సిద్ధించెను. మనకు నుత్పత్తి మొదలైన వికారంబులులేవు గాన నేకరూపత్వంబును సిద్ధించెను. ఈ చెప్పఁబడిన సల్లక్షణంబులు మనయందునున్నవి. కాబట్టి మనకు సద్రూపత్వము సిద్ధించెను.

ఆత్మకు చిద్రూపత్వ మెటువలె ననిన; ఏవస్తువైతే సాధనాంత రంబు నపేక్షింపక తాను తోచుచుఁ దనయం దారోపింపఁబడిన సమస్త పదార్థంబులయం దోపింపఁజేయుచున్నదో, అది చిత్తని చెప్పఁబడును. ఏ సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక తాను తోచుచుఁ దనయం దారో పింపఁబడిన సమస్తపదార్థంబులను తోపింపఁజేయుట యనెడి చిద్రూపత్వ మాత్మయం దున్నదా? యనిన; ఉన్నది. అది యెటువలెననిన; మనచేత బాల్యము మొదలుకొని యేతావత్సర్వంతంబు నేయేవ్యాపారంబులు సేయఁబడెనో ఆయా వ్యాపారములలోపల కొన్ని తోపక పోయినప్పటి కిని, తక్కినవ్యాపారములు ప్రకాశసాధనములైన ఆదిత్య, చంద్ర, సూర్య, విద్యుచ్ఛక్తుస్సులలోపల నొకసాధనంబు నపేక్షింపకయే గాఢాంధ కాంతులందు మునుఁగుఁబెట్టుకొని పండుకొనియుండినప్పటికిని మన

కండటికిని తోచుచున్నది గనుక ఆత్మస్వరూపులమైన మనయందు చిద్రూపత్వమున్నది. అయితే బాల్యము మొదలుకొని యేతావత్పర్యంతంబును మనయం దారోపింపఁబడిన సమస్తపదార్థములలో కొన్ని పదార్థములు మాత్రమే కదా తోచుచున్నవి. మనయం దారోపింపఁబడిన చిద్రూపత్వము మనకు నెటులకూడుననిన, కూడును. అది యెటువలె ననఁగా, ఆంతరప్రపంచంబును, బాహ్యప్రపంచంబును, సర్వపదార్థములని చెప్పఁబడును. ఈప్రపంచద్వయంబును మనచేత తోపింపఁబడుచున్నది. బాహ్యప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపఁబడుచున్నదనిన; పృథివ్యప్రేక్షోవాహూర్వాకాశంబులనియు, శబ్దస్పర్శరూపరసగంధంబులనియు, పంచీకృతభూతంబు లనియు, అపంచీకృతభూతంబు లనియు, బ్రహ్మాండమనియు, చతుర్దశభువనంబులనియు, చతుర్విధభూత గ్రానుంబులనియు, వీనికి కారణంబగు మాయయనియు, వివిధనామరూపగుణ దోషవికారధర్మశక్త్యాశ్రయమైన బాహ్యప్రపంచమంతయును మనచేత నెఱుఁగఁబడుచున్నదో, లేక బాహ్యప్రపంచముచేత మన మెఱుఁగఁబడుచున్నామో యనిన; బాహ్యప్రపంచంబువలన మన మెఱుఁగఁబడలేదు గనుకను మనచేతనే బాహ్యమైన సమస్తప్రపంచంబును నెఱుఁగఁబడుచున్నది గనుకను బాహ్యప్రపంచంబు నెఱుఁగుచునుండెడి మనకు బాహ్యమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వము సిద్ధించెను. ఆంతరప్రపంచము మనచేత నెటుల తోపింపఁజేయఁబడుచున్నదనిన; అజ్ఞానమనియు, నన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయ ఆనందమయకోశంబులనియును, స్థూలసూక్ష్మ కారణశరీరంబులనియును, షడ్భావవికారంబులనియును, షట్కోశంబులనియును, షడూర్ములనియును, జ్ఞానేంద్రియంబులనియును, కర్మేంద్రియంబులనియును, ప్రాణాదిపంచకమనియును, అంతఃకరణచతుష్టయమనియును, సంకల్పార్థవసాయాభిమానావధారణలనియును, జాగ్రత్స్విప్నశుషుప్తులనియును, అవస్థావ్యాపారంబులనియును, అవస్థావాసులనియును, సమాధిమూర్ఖులనియును, మనోవాక్కాయంబులనియును, కామక్రోధలోభమోహమదమాత్సర్యంబు లనియును, నిత్యానిత్యవస్తువివేక మనియును, ఇహముత్సార్థఫలభోగవిరాగమనియును, శమాదిషట్కనంపత్తియనియును,

ముముక్షుత్వ మనియును, సాత్త్వికతామసరాజసగుణంబు లనియును, సుఖదుఃఖంబు లనియును, జ్ఞానాజ్ఞానంబు లనియును, పంచక్షేపంబు లనియును, మైత్రీకరుణముదితోపేక్షలనియును, యమనియమాసనప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యానధారణసమాధ్యష్టాంగయోగంబు లనియును, ప్రత్యక్షానుమానోపమానశబ్దాద్యుపలబ్ధంబు లనియును, రోగంబు లనియును, ఆరోగ్యంబులనియును వివిధనామరూపగుణ ధర్మవికార శక్త్యా శ్రయమైన ఆంతరప్రపంచమంతయు మనచేత నెఱుంగఁబడుచున్నదో, లేక ఆ యాంతరప్రపంచముచేత మన మెఱుంగఁబడుచున్నామో అనిన; ఆ యాంతరప్రపంచంబుచేత మన మెఱుంగఁబడలేదు గనుకను మన చేతనే యాంతరమైన సమస్తప్రపంచంబు నెఱుంగఁబడుచున్నది గనుకను ఆ యాంతరప్రపంచంబు నెఱుంగుచునుండెడి మనకు ఆంతరమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. అందువలన, మనయం దారోపింపఁబడిన సర్వపదార్థావభాసకత్వము సాధనాంతరము నపేక్షింపకయే మనకు సిద్ధించియున్నది. అయితే, మనస్సుచేతఁగదా సర్వంబు నెఱుంగఁబడుచున్నది. మనమును మనస్సుచేతనేకదా యెఱుంగఁబడుచున్నాము గనుక సాధనాంతర నిరపేక్షమై స్వప్రకాశత్వంబును సర్వపదార్థావభాసకత్వంబును మనకెఱుల కూడుననిన; మనస్సువృత్తినాశమత్తై సావయవమై పరిచ్ఛిన్నమై దృశ్యమై ఘటంబుచందంబున భూతకార్యంబై యున్నది గనుక ఆ మనస్సునకు జడత్వమేకాని చేతనత్వము లేదు. కాఁబట్టి ఆ జడమైన మనస్సు ఒక పదార్థంబునుం దోపింపనేరదు. ఆత్మచేత తోపింపఁబడెడి మనస్సు ఆత్మను తోపింపనేరదనుట చెప్పవలసినది లేదు. అది యెఱులనిన; ఆత్మ తానయ్యే మనస్సును సమస్తపదార్థములను తోపింపుచున్నాడు. ఇటుల తోపించుటయందు మనస్సు ఉపాధిమాత్రము.

ఇందుకు దృష్టాంతము :—స్థాలియందు తైలంబువలనఁ దడుపఁబడిన వత్తి తానునుం దోపక తైలాదులను నెఱుల తోపింపలేదో, అగ్ని తేజస్సై న్నే వత్తి యను నుపాధితోఁ గూడుకొని తానును సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు ఆవత్తిని తైలమును స్థాలిని సమీపపదార్థంబులను నెఱుల తోపింపుచున్నదో, అటుల స్థాలి

స్థానమైన స్థూలశరీరమందు తెలస్థానమైన కర్మంబుచేత నుత్థాపితమై వత్తిస్థానమైన మనస్సు తోపనేరక యుండుకొని అన్యపదార్థంబులను తోపింపనేరదు. అత్తయితే, యా మనస్సుతోఁ గూడుకొని తాను సాధనాంతరంబు నవేక్షింపక విశేషంబుగాఁ దోచుచు మనస్సును దేహేంద్రియాదులను బాహ్యంతరంబు లగు సర్వపదార్థంబులను తోపింపఁజేయుచున్నది. అంతరమైన అంతఃకరణంబును, అంతఃకరణ వృత్తులను ఎఱుంగుటయందు అత్త నిరుపాధికుఁడై యెఱుఁగుచున్నాఁడు. ఆ యాత్మస్వరూపమే మనము గనుక సాధనాంతరనివేక్షమై స్వయం ప్రకాశమానమైన సర్వపదార్థావభాసకత్వము మనకు సిద్ధించెను.

అత్తుకు ఆనందస్వరూపమెటులనిన; నిత్యమై నిరుపాధికమై నిరతిశయమైన సుఖస్వరూపత్వం బానందస్వరూపత్వము. స్రక్చందనాదుల వలన బుద్ధికి సర్వోత్కృష్టమై సర్వదుఃఖనివర్తకమై నిత్యమైన సుఖమానందము. ఏ యానందంబు సమస్తమైనవారిచేతను సుఖప్రికాలమందనుభవింపఁబడుచున్నదో, ఆయానందమందీలక్షణంబున్నది. అయితే, సుఖప్రికాలమందానందంబుగలిగినట్టాయెనా? ఆ యానందమందీలక్షణము కలదని చెప్పవచ్చును. దుఃఖాభావము మాత్రము వినాగా ఆనందంబు లేదనెడి యానందంబునకు నిరుపాధికత్వంబును నిరతిశయసుఖస్వరూపత్వంబు నిత్యత్వంబు ఎటుల రావచ్చు ననిన; సుఖప్తిపురుషుఁడాసుఖప్త్యవస్థయందు సుఖంబు ననుభవింపకపోయినట్లయితే ఆయవస్థనుండి పునరుత్థితుఁడైన తర్వాత నేను సుఖంబుగ నిద్రపోతినని చెప్పక యుండవలయును. దుఃఖసహితంఁడయ్యేయుంటినని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పలేదు. కాబట్టి సుఖప్త్యవస్థయందు సమస్తమైనవారలచేతను ఒక ఆనందం బనుభవింపఁబడుచున్నది. ఆ యానందమందు నిత్యమై నిరుపాధికమై నిరతిశయమైన సుఖస్వరూపత్వలక్షణంబున్నది. ఆ సుఖంబునకు నిరుపాధికత్వం బెటులనిన; సుఖజనకంబులగు స్రక్చందనాదివిషయంబులు సుఖప్త్యవస్థయందు లేకున్నను సమస్తమైనవారలచేతను సుఖమనుభవింపఁబడుచున్నది గనుక ఆసుఖంబునకు నిరుపాధికత్వంబున్నది. ఆసుఖంబునకు నిరతిశయస్వరూపత్వమెటులనిన; సమస్తవిషయఃస్వంబులైన సుఖంబులలోపల సుత్కృష్టమైన స్త్రీసంభోగసుఖమందు విరసము

పుట్టి సమస్తప్రాణులును ఆ సుఖమును త్యజించి ప్రతిదినంబును సుషుప్తి సుఖమును బొందుచున్నారు గనుకను, ఆ సుఖమునకు విఘ్నము చేసిన వారలను శిక్షింపుచున్నారు గనుకను, ఇంతమాత్రమే కాదు. జాగ్రత్స్వప్నములయందు తోచునట్టి ఆధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములైన సమస్తదుఃఖములను బోగొట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిరతిశయత్వమున్నది. ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిత్యత్వమెటువలె ననిన ; జాగ్రత్స్వప్నములయందు ననుభవింపఁబడిన సమస్తవిషయసుఖములును ఎటు లనేకరూపములై యనుభవింపఁబడుచున్నవో అటులనే ఈ సుషుప్తిసుఖంబును అనేకరూపంబులుగా ననుభవింపఁబడక ప్రతి సుషుప్తియందును నేకరూపంబుగా ననుభవింపఁబడుచున్నది. కనుక ఆ సుషుప్తిసుఖమునకు నిత్యత్వంబున్నది. అయినను ఈ సుషుప్తిసుఖము నిత్యత్వమైనచో జాగ్రత్స్వప్నంబులయందునుం దోచవలయు. అటుల తోచనిచో, నా సుషుప్తిసుఖంబునకు నిత్యత్వ మెటుల చెప్పెడి దనిన, చెప్పవచ్చును. అది యెట్లనిన; సుషుప్తిసుఖము నిత్యమైయున్నప్పటికిని దుఃఖరూపమైన దేహేంద్రియాది సంపర్కమువలన నా సుషుప్తిసుఖము తిరోహితమైయున్నది. కనుక తోచలేదు. ఆత్మకార్యంబులగు దేహేంద్రియాదులచేత కారణభూతమైన ఆత్మసుఖమునకు తిరోధాన మెటుల కూడును. ఎట్లనిన; అగ్నికి ప్రకాశము స్వతస్సిద్ధమైయున్నప్పటికి స్వకార్యమైన ధూమసంపర్కముచేత నాప్రకాశంబున కెటుల తిరోధానత్వము వచ్చుచున్నదో, మఱియు నాదిత్యునకు ప్రకాశత్వము స్వతస్సిద్ధమై యున్నప్పటికిని స్వకార్యమైన మేఘసముదాయముచేత నా యాదిత్య ప్రకాశత్వమునకు నెటుల తిరోధానత్వము వచ్చుచున్నదో అటులే ఆత్మకును సర్వదా సుఖస్వరూపత్వము స్వతస్సిద్ధమైయున్నప్పటికిని ఆత్మకార్యంబులైన దేహేంద్రియాదులసంపర్కంబువలన జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు ఆ సుఖంబునకు తిరోధానత్వము కూడును. బహిర్ముఖుడైనవాని కీసుఖం బాత్మసుఖంబని జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు తోచుకున్నప్పటికిని అంతర్ముఖుడైనవానికి సర్వదా తోచును. కాబట్టి ఈ సుషుప్తిసుఖము కాలత్రయంబునం దున్నది. అందువలననే యీ సుఖంబునకు నిత్యత్వ నిరుపాధికత్వ నిరతిశయ సుఖస్వరూపత్వంబులు

సర్వదా సిద్ధించియున్నవి. ఈ విచారంబునకు ఫలమేమనిన; ఈ చెప్పఁబడిన సద్రూపత్వ చిద్రూపత్వ ఆనందస్వరూపత్వములు మనయందే సిద్ధించియున్నవి గాన సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ మనమే యని దృఢనిశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారములకు ఫలము.

శ్లో. కేనాప్యబాధితత్వేన త్రికాలేఽప్యేకరూపతా,  
విద్యమానత్వ మస్త్యేత త్తద్రూపత్వం సదాత్మనః.

స్వారోపితాశేషపద్ధాభానక

త్వమాత్మనస్సాధనమంతరేణ యత్,

వదంతి వేదాంతవిద్ హితాం స్యయం

ప్రకాశమానస్య తు చిత్స్వరూపతామ్.

నిరుపాధికనిత్యత్వం సుప్తా సర్వసుఖాత్మరమ్,

సుఖరూపత్వమస్త్యే తదానందత్వం తదాత్మనః.

ఏవం వివిద్య యో విద్యాత్ సచ్చిదానందరూపతామ్,

స ఏవ వేత్తి యో విద్వాత్ స ముక్తస్స చ పండితః.

ఇది ఏకాదశవర్ణకము.

## ద్వాదశవర్ణకము

— అఖండత్వమననము —

శ్లో. అఖండత్వం సదా సచ్చిదానందానాం యథా భవేత్,

భిన్నసద్గుణవద్భాసమానానాం వర్ణ్యతే తథా.

పూర్వమం దాత్మకు సచ్చిదానందత్వమును నిరూపించి యిప్పు డాసచ్చిదానందస్వరూపుడైన యాత్మకు నఖండత్వమును నిరూపించుచున్నారము. అఖండత్వమనగా, దేశకాలవస్తువులవలన నపరిచ్ఛిన్నత్వము. ఆ యఖండత్వమున కీమూడు విశేషణంబులు నేల చెప్పవలయును, ఒక విశేషణమైనను, లేక రెండువిశేషణములైనను చాలవా? అనిన; చాలవు. ఎందుచేత ననగా, ఆత్మకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వమే అఖండత్వమని చెప్పుదమనిన; ఆకాశము వ్యాపకమై యున్నది గాన, నా యాకాశమునకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ

మున్నందున నాకాశంబునకును అఖండత్వము వచ్చును. ఆ యాకాశంబునకు అఖండత్వంబు నిరాకరించుటకొఱకు కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మఖండత్వ మని చెప్పితిమి. ఆ యాకాశమునకు కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? యనిన; లేదు. అది యెటులనఁగా; ఆకాశము ఉత్పత్తిరాశవత్వమైయున్నది గనుక దానికి కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి కాలముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమనెడి రెండవవిశేషణమును కావలెను. అయితే, యీ రెండువిశేషణములే చాలునని చెప్పదనునిన; కాలము విభవైయున్నది. కనుక దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయుండుటచేతను, తనచేత తనకు పరిచ్ఛేదము కూడకుండుటచేతను కాలముచేత నపరిచ్ఛిన్నమైయున్నది గనుక దానికిని అఖండత్వము వచ్చును. కాబట్టి కాలమునకు అఖండత్వము నివర్తించుటకొఱకు వస్తువుచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వ మనెడి మూడవవిశేషణమును కావలెను. కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదా? అనిన; కాలము ఆకాశము కాదు గనుక కాలమునకు వస్తువుచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. కనుక ఆత్మ విగానా నా కాలాకాశాదులకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత పమగు నఖండత్వము కూడదు. అయితే 'ఈ దేశమం దున్నాడ, నా దేశమందు లే'నని దేశముచేతను, నేను ప్రభవసంపత్సరమందు బుట్టితిని; కొంతకాలమునకు లేకపోవుదు నని కాలముచేతను, నేను వృథివ్యాదులు కానని వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నుడై తోచునట్టి ఆత్మకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వ మెటుల కూడుననిన; కూడును. నేనీ దేశమం దున్నాడను, నేనీ కాలమందుంటిని, ఈ వస్తువు నేను గానని యీ త్రివిధపరిచ్ఛేదములు సభ్యాసముచేతను మానము నపేక్షించుకొని వచ్చుచున్నది గనుక దేహవ్యతిరక్తుడైన ఆత్మకు దేశకాలవస్తువులచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వము కూడును. అయితే, ఆత్మకు దేశముచేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; "ఘటస్స, పటస్స, కుడ్యం సత్, వృథివీ సతీ, ఆపస్సత్యః, తేజస్సత్, వాయుస్స, ఆకాశస్స" అని భూతభౌతికమైన సమస్తప్రపంచంబునందును సద్రూపుడైన ఆత్మకు అనువృత్తియున్నది గనుకను ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాడు గనుకను యీ వ్యాపకుడైన ఆత్మకు దేశముచేతను అపరిచ్ఛిన్నత్వమున్నది. కాలమువలన నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ యనాదియై



యున్నాఁడు గనుక, భూతకాలముచేతను నిత్యుండై యున్నాఁడు గనుక, భవిష్యత్కాలముచేతను దేహవ్యతిరిక్తుండై యున్నాఁడు గనుక, వర్తమానకాలముచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు వస్తువు చేత నపరిచ్ఛిన్నత్వ మెటులనిన; ఆత్మ సర్వాత్మకుండై యున్నాఁడు. కనుక, వస్తువుచేతను ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. వస్తువనఁగా; సజాతీయమని విజాతీయమని స్వగతమని మూఁడువిధములై యుండును. ఆ మూఁడువిధములగు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబు లెవ్వీ యనిన; దృష్టాంతపూర్వకముగఁ జెప్పచున్నారము. వృక్షంబునకు వృక్షాంతరంబు సజాతీయంబు, శిలాదులు విజాతీయంబులు, పత్రపుష్పఫలాదులు స్వగతము. ఇవి యెటులో అటులే యాత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. ఈమూఁడు లేకుండుటవలన ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులు లేవు. అయితే, “ఘటస్పృ, పటస్పృ, కుడ్యంసత్, కునూలస్పృ, దేవదత్తాత్మా, చైత్రాత్మా, మైత్రాత్మా” అని సజాతీయ భేదంబును, పృథివ్యప్రేతోవాాయ్వాకాశంబులని ఘటపటకుడ్యకునూలంబులని విజాతీయభేదంబును, ఇచ్ఛాద్వేషసుఖదుఃఖనత్వరజస్తమంబులని స్వగతభేదంబును ఆత్మకు ఉండఁగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదంబులును లేవని యెటుల చెప్పవచ్చుననఁగా; ఆత్మకు సజాతీయ స్వగతభేదంబు లుపాధిచేత వచ్చినవి కాని పరమార్థతః సజాతీయ విజాతీయస్వగతభేదంబువలన లేవని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు సజాతీయ భేదమెటువలెననఁగా; ఒక ఆకాశమే ఘటమతకుడ్యకునూలవనవృక్షాద్యుపాధులచేతను ఘటాకాశమనియు, మఠాకాశమనియు, కుడ్యాకాశమనియు, కునూలాకాశమనియు ననేకంబులుగా నెటువలె వ్యవహరింపఁబడుచున్నదో, అటువలెనే ఆత్మ ఉచ్ఛావచంబులైన శరీరోపాధులచేతను దేవదత్తుండనియు, యజ్ఞదత్తుండనియు, విష్ణుదత్తుండనియు, కృష్ణుండనియు, రాముండనియు ననేకాత్మలుగాఁ దోచుచున్నాఁడు. పరమార్థమును విచారించునపుడు ఆ యాకాశంబునకు సజాతీయభేదంబు లేదు. విజాతీయభేదం బెటువలెననిన; సద్రూపుండగు ఆత్మకు విజాతీయంబగు ననన్త్రప్రపంచము తాను అసత్యై యున్నది గనుక ఆ యసత్యైవ ప్రపంచంబువలన ఆత్మకు శశవిషాణవంధ్యాపుత్రగగనారవిందంబులవలె విజాతీయభేదంబు లేదు. స్వగతభేదం బెటువలెననిన; ఇచ్ఛాద్వేషసుఖ

దుఃఖంబులెల్లను అంతఃకరణవిషయమై తోచుచున్నవి గావున నాత్మ గుణంబులు గావు. అట్లుగుటవలన నాయుచ్చాద్వైషాదిగుణంబులచేత సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మకు స్వగతభేదంబును లేదు.

అయితే భిన్నంబులగు సచ్చిదానందములచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదాయనిన; సచ్చిదానందంబు లన్యోన్యభిన్నంబులయ్యేనేని భేదంబును గలదు. అవి యభిన్నము లగుటవలన నా సచ్చిదానందంబులచేత ఆత్మకు భేదంబు లేదు. సత్తనియును, చిత్తనియును, ఆనందమనియును, శబ్దభేదంబును, అర్థభేదంబు నున్నవి గనుకను, హస్తకరపాణిశబ్దంబులవలె పర్యాయశబ్దంబులు గావు గనుకను, మఱియును లోహోత్పప్తకాశంబులు దీపంబునకువలె స్వరూపంబులైయున్నవి గనుకను, ఈ లోహోత్పప్తకాశంబు లెటుల పరస్పరభిన్నంబులు గావో, అటులే సచ్చిదానందంబులు శబ్దార్థంబులవలన భిన్నంబులవలె వ్యవహరింపఁబడినప్పటికిని ఆత్మకు స్వరూపంబైయున్నవి గనుక సచ్చిదానందంబులకు పరస్పర భేదంబు లేదు. ఈ సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదేని, శ్రుతి ఆత్మ సద్రూపుడనిమాత్రమే చెప్పవలెను. అటులుచెప్పక చిద్రూపుడనియు ఆనందరూపుడనియు నెందుకుఁ జెప్పెను? భేదము లేకున్న నటువలె చెప్పనా? యనిన; చెప్పను. అది యెటువలె ననఁగా; ఆత్మ నిష్ఠంబగు నానందము దుఃఖరూపమైన పుత్రాదినిష్ఠముగాఁ దోచి, జగన్నిష్ఠంబగు నసద్రూపత్వంబును బుద్ధ్యాదినిష్ఠంబగు జడరూపత్వంబును పుత్రభార్యాది నిష్ఠంబగు దుఃఖరూపత్వంబును నేను చచ్చిపోవుచున్నాడను నేను దుఃఖ నని యాత్మ నిష్ఠమై తోచుచున్నది. కాబట్టి ఆ విపరీతభ్రాంతిని పోగొట్టుటకై ఆత్మ సద్రూపుడు చిద్రూపుడు ఆనందరూపుడని చెప్పుటయే కాని ఆత్మ రూపంబులగు సచ్చిదానందంబుల కన్యోన్యభేదము చెప్పుటయందు శ్రుతికి తాత్పర్యము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. ఈ ముందు చెప్పఁబడిన విపరీతార్థవాదులైనవార లాత్మ జడస్వరూపుడని యంగీకరించి అతనికి సత్తు ధర్మమనియును చిత్తుఖంబులు గుణంబు లనియునుఁ జెప్పిరి గావున నా మతమును పోద్రోయుటకొఱకు ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇంతియకాని, వీనికి అన్యోన్యభేదమును చెప్పుటయందు తాత్పర్యము లేదు గనుక సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని శ్రుతితాత్పర్యలోచనచేత సిద్ధించెను. అయితే

శ్రుతిమాత్రముచేతనే కదా సత్యే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. యుక్తిచేత సిద్ధింపలేదుగదాయనిన; సిద్ధించియున్నది.

అది యెట్లులనిన; సత్తు తానే తోచుచున్నదో, లేక మఱి యొకటిచేత తోపింపబడి తోచుచున్నదో యనిన; తానే తోచుచున్నదని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పటచేత సత్యే చిత్తనుట సిద్ధించుచున్నది. అన్యముచేత తోపింపబడుచున్నదని చెప్పదమనిన; సద్విలక్షణంబువలన దోపింపబడుచున్నదియో సదంతరంబువలన తోపింపబడుచున్నదియో యని శంకరాగా సద్విలక్షణంబుచేతనే తోపింపబడుచుండునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. చెప్పినట్లయితే సద్విలక్షణమనఁగా; ససత్తు గావున అసత్తైన సద్విలక్షణంబు చేత సత్తు తోపింపబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అటువలె చెప్పినట్లయితే అసత్తైన శశవిషాణాదులచేత సత్తయిన ఘటాదులు తోపింపబడవలెను. అటువలె తోపింపబడలేదు. కాబట్టి సద్విలక్షణంబగు ససత్తువలన సత్తు తోపింపబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అయితే సత్తు సదంతరంబుచేత తోపింపబడుచున్నదని చెప్పదమనిన; ఆ సదంతరము తాను దోచుచుండి సత్తును తోపింపజేయుచున్నదో, లేక, తాను తోచకయే సత్తును తోపింపజేయుచున్నదో యనిన; తాను తోచకయే ఆ సత్తును తోపింపజేయనేరదు గనుక తాను దోచుచు సత్తునుం దోపింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను. ఆ సదంతరముచేత సత్తు తోచుచు ఆ సత్తును తోపించుచున్నదనిచెప్పిన నెందుచేత తోపింపబడుచున్నదని అనవస్థాదోషము వచ్చును. కాబట్టి ఆ సదంతరము తాను స్వతః తోచుచునుండి సత్తును తోపింపజేయుచున్నదని చెప్పవలెను గనుక వేదాంతమందు సత్తాద్వయంబు లేదు గాన సేసత్తు తాను స్వతః తోచుచున్నదో ఆ సత్తునకే చిత్త్వము సిద్ధించెను. ఇట్లు చెప్పటచేత సత్తుకే చిత్త్వము సిద్ధించిన జత్తయిన సత్తునకు ఆనందత్వంబు సిద్ధింపలేదేయనిన; సిద్ధించియున్నది. అది యెటువలెననిన; ఆ చిత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు సదంతరంబువలన వచ్చుచున్నదో, లేక, సద్విలక్షణంబుచేత వచ్చుచున్నదో యనిన; ఆ సత్తునకు ఉపాధి విహిత స్వతః సదంతరము లేదు గనుక సదంతరంబుచే సద్వితీయత్వంబు వచ్చెనని చెప్పఁగూడదు. అయితే సద్విలక్షణంబువలన సద్వితీయత్వంబు

వచ్చెనని చెప్పదమనఁగా; సద్విశిష్టామనఁగా; రజ్జు సర్పములవలె ననత్తు గనుక దానివలనం జత్తయిన సత్తున కద్వితీయత్వంబు చెప్పనే కూడదు. కాబట్టి అసత్తునకు నదంతరంబును సద్విశిష్టామనంబును వినాగా నద్వితీయత్వమును సంపాదించునట్టి పదార్థంబు లేదు గాన నా సత్తున కద్వితీయత్వంబు సిద్ధించెను. అద్వితీయత్వ మెప్పుడు సిద్ధించెనో అప్పుడే ఆనందరూపత్వంబు సిద్ధించెను. అప్రకారంబున యుక్తిచేతను సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమని సిద్ధించెను. అయితే శ్రుతియుక్తులచేమాత్రము సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమనుట సిద్ధించెను. అనుభవముచేత సిద్ధింపలేదు గదా! యనిన; అనుభవముచేతను సిద్ధించియున్నది.

అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తియందు సర్వప్రాణులచేతను ఒక సుఖం బనుభవింపఁబడినదిగాఁ దోచుచున్నది. ఆ సుఖంబు జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు తోఁచెడి సుఖమువలె నానారూపంబులై యుండక సర్వసుషుప్తులయందు నేకరూపంబై యున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబు నకు చిద్రూపత్వం బెటువలెననిన; తానునుం దోచుచు తనయం దాలోపింపఁబడిన సర్వపదార్థంబులనుం దోపించుచున్నది గాన నా సుషుప్తిసుఖంబునకు చిద్రూపత్వంబున్నది. అది యెటువలె ననిన; సుషుప్తినొంది లేచిన పురుషునిచేత నేను సుఖంబుగ నిదురపోయితిని. ఏమియు నెఱుంగకుండితినిని యొక్కసుఖంబు నజ్ఞానంబును స్మరింపఁబడుచున్నవి. ఆ స్మరణం బనుభవంబులేక రానేరదు. కాబట్టి ఈ సుఖంబును అజ్ఞానంబును సుషుప్తికాలంబునం దనుభవింపఁబడినదై తోచుచుండుటవలన నా సుఖస్వరూపంబే సుఖంబు. అనుభవింపఁబడుచున్నదనెడి మోహం బజ్ఞానంబు. ఈ యనుభవింపఁబడిన అజ్ఞానం బెవరివలనఁ దోచుచున్నదనిన; సుషుప్త్యవస్థయందు వ్రతాశసాధనంబులగు నాదిత్య చంద్రనక్షత్రవిద్యుద్వహ్నిచతురాదులులేకయే సుఖమాత్రంబున్నది గాన నా సుఖంబువలన నజ్ఞానంబు తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పవలయును. ఆ యజ్ఞానంబువలననే సుఖము తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పదమనఁగా; అజ్ఞానంబు జడంబు గాన దానివలన సుఖంబు తోపింపఁబడుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. అయితే సుషుప్తిసుఖము సత్తయ్యెను, సత్తయిన సుషుప్తిసుఖమును తోవకయే అజ్ఞానమును తోపింపనేరదు గనుక తాను తోచి అజ్ఞానంబును దోపింపుచున్నది. ఆ యజ్ఞానంబునందు

సమస్తప్రపంచంబును లీనంబై యున్నది గాన నా యజ్ఞానమును తోఁపించుటచేత నా సుఖంబునకు సకల పదార్థావభాసకత్వంబు సిద్ధించెను. ఇది ఆత్మకు సర్వజ్ఞత్వము, కాబట్టి సుషుప్త్యవస్థయందు సత్తయిన సుఖంబునకు చిద్రూపత్వము సిద్ధించెను. దీనికి ఆనందస్వరూపత్వమెటువలె ననిన; నిరుపాధికనిరతిశయసుఖస్వరూపత్వము. ఈ సుఖమునకు సున్నది గనుక దీనికి ఆనందస్వరూపత్వము సిద్ధించెను. కాబట్టి అనుభవముచేతను సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందమునుట సిద్ధించెను. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లాత్మకు స్వరూపంబయ్యె. అట్లుగుటవలన స్వకీయంబులగు సచ్చిదానందంబులవలన ఆత్మకు స్వగతభేదములేదు. ఆత్మకు విజాతీయంబగు ననాత్మ అసత్తు గావున నా యనాత్మవలన ఆత్మకు విజాతీయభేదంబు లేదు. ఆత్మకు ఆత్మాంతరము లేదు గావున సజాతీయభేదంబును లేదు. ఈ ప్రకారముగా నీ మూటిచేతను ఆత్మకు భేదము లేదు. ఆత్మ సర్వాత్మకుఁడై యున్నాఁడు గనుక సజాతీయ విజాతీయ స్వగతరూపంబగు వస్తువుచేతను విభవై యున్నాఁడు. కావున దేశముచేతను నిత్యుఁడై యున్నాఁడు గనుక కాలముచేతను పరిచ్ఛేదము లేదు. ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ దేశకాలవస్తువులవలనం ద్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యుఁడై యున్నాఁడు. కాబట్టి సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైన ఆత్మకు అఖండత్వము సిద్ధించెను. అయితే యీ విచారంబునకు ఫలంబేమి యనిన; సమస్త ప్రాణులకును తమదేహమే తామనెడి దృఢనిశ్చయ మెటువలెనున్నదో అటువలెనే దేహము తానని దేహమం దాత్మబుద్ధిరాక అఖండసచ్చిదానందరూపుఁడగు నాత్మ తానని దృఢనిశ్చయము కలుగుటయే యీ విచారమునకు ఫలము. ఈ ప్రకారముగా విచారించి ఆత్మస్వరూపమే తానని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాడే సర్వసంసారవిముక్తుండును కృతకృత్యుండును పరిపూర్ణబ్రహ్మంబునని స్మృతితిహాసపురాణాగమ శాస్త్రాచార్యవచనంబులు ఘోషించుచున్నవి. ఈ యర్థంబునందు సంశయంబు లేదు. సిద్ధము.

శ్లో. భూతభౌతికభావేషు సర్వకార్యే సదాత్మనా,  
వ్యాపీ దృష్టస్తతో హ్యత్మా దేశాన్నాన్యపరిచ్ఛితిః.  
అదేహిత్యాదనాదిత్వా దబాధ్యత్వా న్న విద్యతే,  
వర్తమానగతాగామికాలేభ్యో న పరిచ్ఛితిః.

సర్వభిన్నస్వరూపేణ సర్వాత్మత్వాత్సదాత్మనః,  
 సర్వభ్యో వస్తుజాతేభ్యః పరిచ్ఛిత్తిర్నవిద్యతే.  
 న వ్యాపిత్యాద్యేతతోఽంతో నిత్యత్వాన్నాపి కాలతః,  
 న వస్తుతోఽపి సర్వాత్మా భావత్వం బ్రహ్మణి త్రిథా.  
 అఖండాత్మానమేవాయమిత్యేవం యో విజ్ఞావాన్,  
 స సర్వసంస్కృతేర్ముక్తో బ్రహ్మనందం సమశ్నుతే.  
 కిమనేన బహూక్తేన నిర్జితాదా మహత్తభిః,  
 అవిచారాద్ధి సంసారో విచారాన్తోక్ష ఇవ్యతే.  
 ప్రమదాచ్చ ప్రమాదాద్వా యదజ్ఞానాన్తయేరితమ్,  
 తత్త్వమ్యంతు సమాలోక్య పండితాస్సమదర్శినః.  
 ఇది ద్వాదశవర్ణకము.

## త్రయోదశవర్ణకము

— అజ్ఞానస్వరూపనిరూపణప్రకరణము —

శ్లో. యదజ్ఞానప్రభావేన దృశ్యతే సకలం జగత్,  
 యదజ్ఞానాచ్ఛేయ ఆప్నోతి తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః.

ఏ యజ్ఞానమువలన నమస్తప్రాణులును జన్తమరణదుఃఖపరం  
 పరను బొందుచున్నారో, ఆ యజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును నిరూ  
 పించుచున్నారము. అజ్ఞానంబన నెయ్యది యనిన; తన్నుఁ దానెఱుఁగ  
 కుండుట అజ్ఞానము. ఎవరునుం దమ్ముఁ దామెఱుఁగరా యనిన; ఎఱుం  
 గరు. ఎవ్వరును తమ్ముఁ దామెఱుఁగరని చెప్పవచ్చునా? యనిన;  
 ఎఱుఁగకున్నాఁ గానఁ జెప్పవచ్చును. అయితే మఱియేమియెఱుఁగుదు  
 రనిన; నేను మనుష్యుఁడను, నేను స్త్రీని, నేను పురుషుఁడను అనియు,  
 నేను బ్రాహ్మణుఁడను, క్షత్రియుఁడను, వైశ్యుఁడను, శూద్రుఁడను  
 అనియు, నేను బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుఁడను, వానప్రస్థుఁడను, సన్న్యా  
 సిని అనియు, నేను మురికివాటివాఁడను, వెలవాటివాఁడను, వేగివాటివాఁ  
 డను, పాకనాటివాఁడను, కాసలనాటివాఁడను, నియోగపువాఁడను  
 అనియు, నేను తెనుఁగువాఁడను, అరవవాఁడను, కర్నాటకుఁడను,

మహారాష్ట్రుడను అనియు, సేను తత్త్వవాదిని, వైష్ణవుడను, శైవుడను, భాగవతుడను, పౌరాణికుడను, శాస్త్రువాదిని అనియు, సేను కృష్ణుడను, రాముడను, నారాయణుడను అనియు, సేను వానితఁడని, వీనిపుత్రుడను అనియు నెఱుఁగుదురు. అయితే ముందు ఎవరును తమ్ము దామెఱుఁగరనిచెప్పి యిప్పుడెఱుఁగుదురని చెప్పుటచేత ముందు చెప్పినందుకును నిప్పుడు చెప్పినందుకును విరోధము గదా! యనిన; విరోధము కాదు.

అది యెట్లులనిన; తాను మనుష్యుడను కాదు గనుక మనుష్యుడని యెఱుఁగుట యెఱుఁగుట కాదు. స్త్రీయును పురుషుండును కాకుండుటవలన స్త్రీయనియు, పురుషుండనియు నెఱుఁగుట యెఱుఁగుట కాదు. తాను బ్రాహ్మణుడు కాదు గాన బ్రాహ్మణుడని యెఱుఁగుట యెఱుఁగుట కాదు గనుక నెవరును తమ్ము దామెఱుఁగరని చెప్పవచ్చును. అయితే, మనుష్యుడగు తన్ను మనుష్యునిగా నెఱుఁగుచున్నాడు గాని యెద్దగా నెఱుఁగలేదు. స్త్రీయగు తన్ను స్త్రీయని యెఱుఁగుచున్నదిగాని పురుషుడని యెఱుఁగలేదు. పురుషుడగు తన్ను పురుషుడని యెఱుఁగుచున్నాడు గాని పిశాచముగా నెఱుఁగలేదు. బ్రాహ్మణుండగు తన్ను బ్రాహ్మణుడని యెఱుఁగుచున్నాడు గాని శూద్రుడని యెఱుఁగలేదు. ఈ ప్రకారముగా సమస్తమైనవారలును తమ్ము దాము యథార్థముగా నెఱిగియుండఁగా నెవరును తమ్ము దామెఱుఁగరని యెఱుఁగలేదు చెప్పనగుననిన; చెప్పవచ్చును. అది యెట్లువలెననిన; తాను మనుష్యుడే అయినట్లయితే, పోయిన జన్మమందును మనుష్యుడై యుండవలయు నింకవచ్చెడి జన్మమందును మనుష్యుడు గానే పుట్టవలెను. పోయిన జన్మమందు తాను దేవుడో యక్షుడో గంధర్వుడో మనుష్యుడో స్థావరమో పిశాచమో యెద్దో యెను పోతో కుక్కయో నక్కయో తెలియఁబడలేదు. తనకు మనుష్యత్వమే స్వతస్సిద్ధమైనట్లయితే మీఁదటి దేవాదిశరీరములు కావలయునని యీ జన్మమందెవరును యాగోపాసనాది క్రియలను జేయక యుండవలయును. చేయుచున్నారు. కాబట్టి తన్ను మనుష్యుడని యెఱుఁగుట యెఱుఁగుట కాదు. ఈ ప్రకారముగానే బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులును తమ్ము దామెఱుఁగుట యెఱుఁగుట కాదని తెలిసికొనఁదగినది.

అయితే, అందఱు నిటువలెనే యెఱుఁగుదురా? యనిన; కొందఱు పార లాకికులైనవారలు జీవుఁడని యెఱుఁగుదురు. ఆ జీవునియొక్క స్వరూప మెయ్యదియని యడిగిన నుత్తరంబీయనేరరు గాన వారును ఎఱుఁగరు.

అది యెఱులనిన; మనుజుఁడుగాని తన్ను మనుజుఁడని యెఱిగినవాఁ డెటువలె నెఱిగినవాఁడు కాఁజో అటువలెనే జీవుఁడుగాని తన్ను జీవునిగా నెఱిగినవాఁడును ఎఱిగినవాఁడు కాఁడు. అయితే శాస్త్రజ్ఞులైనవారలును ఆత్మ నెఱుఁగరా? వారాత్మ స్వరూప మిటువంటి దని నిశ్చయించుకొనియుండఁగా నెటువలె నెఱుఁగరని చెప్పవచ్చుననిన; శాస్త్రజ్ఞులలోపల చార్వాకుఁడైనవాఁ డనాత్మ స్వరూపమైన స్థూలదేహ మును ఆత్మ యని యెఱిగినవాఁడు గనుక వాఁడు శాస్త్రజ్ఞుఁడైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవాఁడు కాఁడు. మఱియును ప్రాణోపాసకులైన కొందఱు శాస్త్రజ్ఞులు అనాత్మ యగు ప్రాణు డాత్మ యని యెఱిగిరి గావున వారు శాస్త్రజ్ఞులయ్య నాత్మ నెఱిగినవారు కారు. మఱికొందఱు అనాత్మ స్వరూపమగు నింద్రియంబుల నాత్మగా నెఱిగిరి గాన వారు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. మానసోపాసకులగు మఱికొందఱు అనాత్మయగు మనస్సును ఆత్మ యని యెఱిగిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. ఇంతియగాక, బౌద్ధులలోపలఁ గొందఱు శాస్త్రజ్ఞు లాత్మ కాక క్షీణమైన బుద్ధిని ఆత్మ యని యెఱిగిరి గావున వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. మఱియును బౌద్ధులమని పేరుపెట్టుకొనియుండెడి కొందఱు మూఢులు శశవిషాణతుల్యమైన శూన్యమును ఆత్మగా నెఱిగిరి గనుక వారు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. అట్లయితే శాస్త్రజ్ఞులైన మీమాంసకులును వైపులును రామానుజులును మధ్వులును ఆత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; నెఱుఁగరు. అ డెటువలెననిన; మీమాంస కాదులు పరిపూర్ణుఁడగు ఆత్మ నణుపరిమాణుఁడని యెఱిగిరి గనుక వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. అయితే శాస్త్రజ్ఞులైన తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము సంగీకరించిరే వార లాత్మ నెఱుఁగరా? యనిన; ఎఱుఁగరు.

అది యెఱులనిన; తార్కికాదు లాత్మకు విభుత్వము సంగీకరించి నను ఆత్మకు నానాత్వంబును జడత్వంబును, ఆ జడుఁడగు ఆత్మకు చిత్తు



గుణాంబనియును, నిర్గుణుడైన ఆత్మకు ఇచ్చాదిగుణాంబులును, దృక్కు యుండునట్టి యాత్మకు దృశ్యత్వంబును నంగీకరించిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. అయితే సాంఖ్యయోగులును ఆత్మ నెఱుంగరా? యనిన; సాంఖ్యయోగు లాత్మకు విభుత్వ సచ్చిదానందత్వస్వరూపాసంగశ్వముల నంగీకరించినప్పటికిని ఆత్మకు నానాత్వంబును జగత్తుకు సత్యత్వంబును జీవేశ్వరులకు భేదంబును నంగీకరించిరి గాన వారలు శాస్త్రజ్ఞులైనను ఆత్మ నెఱిగినవారు కారు. అయితే, యిందఱు శాస్త్రజ్ఞులు ఆత్మ నెఱుంగకపోయినఁ బోనిమ్ము. వేదాంతశాస్త్రజ్ఞు లాత్మ నెఱుంగరా? యనిన; వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులు ముముక్షువు లనియు, సముముక్షువు లనియును రెండువిధంబులు. ఈ రెండువిధములవారలలోన ముముక్షువులు నాలుగుతెగలై యుందురు. వార లెవ్వరనిన; ప్రయోజనమునకై చదివినవారలును, ప్రసిద్ధికొఱకై చదివినవారలును, పూజార్థులై చదివినవారలును, ఇతరమత ప్రవిష్టులై యుండి వేదశాస్త్రధర్మము నెఱిగి పెద్దలను దూషింపవలెనని చదివిన వారలును, ఈ నాలుగు తెగలవారలును వేదాంతశాస్త్రజ్ఞులైనప్పటికిని ఆత్మ నెఱిగినవారలు కారు. ఈ నాలుగువిధములవారికిని గలిగెడి ఫలంబు లెవ్వి యనిన; వేదాంతమును దూషించుటకొఱకు చదివిన వారికి సరకంబును, తిర్యగాదియోనిప్రాప్తియుఁ గలుగును. తక్కిన మువ్వురకును వారివారి సత్కర్మాచరణానుసారముగ స్వర్గాదిలోక ప్రాప్తి కలిగినను కలుగవచ్చును. ముముక్షువులై చదివినవారు రెండువిధములుగా నుందురు. వారెవ్వరనిన; ప్రతిబంధసహితులు, ప్రతిబంధరహితులును, ప్రతిబంధసహితులై వేదాంతము చదివినవారు కాలాంతరముం దా ప్రతిబంధముచేత విడువఁబడి ఆత్మస్వరూపము నెఱిగి ముక్తులగుదురు. ప్రతిబంధరహితులై వేదాంతమును జదివినవారలు అప్పుడే ఆత్మస్వరూపంబు నెఱిగి ముక్తులగుదురు. ఓయీ! పూర్వ మెవరును తమ్ముఁ దా మెఱుంగరనిచెప్పి యిప్పుడు ప్రతిబంధరహితులైన వేదాంతు లాత్మ నెఱుంగుదురని చెప్పెదవు. పూర్వము చెప్పినందుకును ఇప్పుడు చెప్పినందుకును విరోధము లేదా? లేదు. ప్రతిబంధరహితులై చదివి యాత్మ నెఱిగినవారలు ఆత్మయే కాన నెఱుంగరని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. అయితే పూర్వము తమ్ముఁ దా మెఱుంగరని చెప్పి

మెనుక నాత్త నెఱుంగరని చెప్పట విరోధము గదా! యనిన; తానే ఆత్మ గనుక యెవరును తమ్ముఁ దా మెఱుంగరని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. తన్నెఱుంగని యా యజ్ఞాన మెట్లు తొలఁగుననిన; ఆత్మ జ్ఞానమువలనఁ దొలగును. ఆత్మజ్ఞానముచేతపోవునని యేల చెప్పవలెను. కర్మముచేత పోవునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లనఁగా; కర్మం బజ్ఞానంబునకు విరోధికాదు గాన కర్మం బాత్మజ్ఞానంబు వలననే పోవును. మఱెందుచేతనుం బోదు. ఆత్మ జ్ఞానముచేతనే పోవునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్మం బజ్ఞానమువలనఁ దొలఁగునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెట్లులనఁగా; దృష్టాంత పూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. ఘటము ఘటాంతరంబునకు విరోధి కాదు గాన ఘటమును ఘటాంతరం బెటువలె పోఁగొట్టనేరదో అటువలెనే కర్మము అజ్ఞానంబునకు విరోధి కాదు గనుక అజ్ఞానమును బోఁగొట్టనేరదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. కర్మ మజ్ఞానంబునకు వృద్ధి కలుగఁజేయును. అది యెట్లులనిన; అమావాస్యనిశియందు వచ్చిన మేఘావరణ మా యమావాస్యచీకటికి విరోధి గాక యా చీకటి నెటుల పోఁగొట్టనేరక మఱియును వృద్ధి నొందించునో అటుల కర్మము అజ్ఞానంబును పోఁగొట్టనేరక అజ్ఞానంబును వృద్ధిచేయును. అది యెటువలె ననఁగా; అమావాస్యచీకటియందు మార్గమునుబట్టి పోవునట్టి పురుషునికి పసర మెదురయ్యేనేని అది వృషభమైనదియు, పశువైనదియు, నెనుమైనదియును దెలియక సామాన్యముగా మృగమని తోచుచున్నది. మనుష్యుఁ డెదురయ్యేనేని వాఁడు బ్రాహ్మణుఁడైనదియు శూద్రుఁడైనదియును దెలియఁబడక పురుషుఁడని సామాన్యముగాఁ దోచుచున్నాఁడు. ఆ చీకటియందు మేఘ మావరించినట్లయితే ఆ మేఘ మా యంధకారమును వృద్ధిజేసి సామాన్యముగఁ దోచిన ఆ మనుష్యాదులనుగూడ సర్వాత్మనా యెటులఁ దోచనీయదో అటులనే కర్మమును అజ్ఞానమును వృద్ధిబొందించి ఆత్మను సర్వాత్మనా తోచనీయదు. అయితే దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మహంకారమును వృద్ధిబొందించి మనుష్యాదులను సర్వాత్మనా తోచనీకుండుటను ప్రత్యక్షముగాఁ గనుచున్నారము. ద్వారాంతికమందు కర్మము అజ్ఞాన

మును వృద్ధిపొందించి నిత్యుడైన ఆత్మ నెటువలె తోచనీయ దనిన ;  
 మేఘముచేత నావరింపబడిన నిబిడాంధకారమందు మణిపుస్తకసాల  
 గ్రామరుద్రాక్షాదులు చేతికి లబ్ధమైనపుడు ఈ మణి కాచమణియో,  
 మంచిమణియో యనియు, నీ పుస్తకము వేదమో, శాస్త్రమో,  
 పురాణమో యనియు, నీ సాలగ్రామము సీతారామమో, లక్ష్మీనారా  
 యణమో, నారసింహమో యనియు, నీ రుద్రాక్ష వజ్రుఖియో, పంచ  
 ముఖయో, భద్రాక్షియో యనియు, నా యంధకార మెటువలె స్పష్ట  
 ముగాఁ దోచనీయదో అటువలెనే కర్తముచేత వృద్ధిపొందిన అజ్ఞానము  
 ఆత్మను తోచనీయదు. అయితే యీ యంధకారమందు చేతికి లబ్ధ  
 మైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థమైన జ్ఞాన మెప్పుడు కలుగు  
 ననిన; సూర్యోదయమైనతర్వాత నా యంధకారము నశించిపోవు  
 చుండఁగా చేతికి లబ్ధమైన మణిపుస్తకాదులయొక్క యథార్థజ్ఞాన మెటు  
 వలె వచ్చుచున్నదో అటువలెనే దార్ఢాంతికమందును కర్తముచేత

వృద్ధిబొందింపఁబడిన ఆత్మావరకమైన అజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానముచేత  
 నశించిపోవుచుండఁగా తర్వాతను యథార్థము తోచును. ఈదృష్టాంత  
 మందు సూర్యోదయముచేతను నివృత్తమైనదెయ్యది యుండెడి దెయ్యది  
 యని శంకరాఁగా సూర్యోదయముచేతను మణిపుస్తకాదులయొక్క  
 స్వరూపమును దెలియనీయని యంధకారము నశించి మేఘావరణ  
 ముండెను. ఆ మేఘావరణ మేమిసేయుననిన; గొందరికి సుఖంబును  
 కొందరికి దుఃఖంబును గలుగఁజేయుచుండును. అది యెట్లులనిన; మార్గ  
 మున నడిచిపోవునట్టివారికిని కృష్యాదులను చేయునట్టివారికిని సుఖం  
 బును, వడ్లు మొదలయినవాని నెండఁబోసెడివారికిని స్నానము సేయు  
 నట్టివారికిని వాతశరీరముగలవారికిని దుఃఖంబునుం జేయును. అయితే  
 దార్ఢాంతికమందును పోవునట్టి దెయ్యది ? ఉండెడి దెయ్యది ? యనిన ;

జ్ఞానముచే నజ్ఞానము నశించిపోవును. అజ్ఞానకార్యములయిన దేహేంద్రి  
 యాదులుండును. అయితే యీ యుండెడి దేహేంద్రియాదులు జ్ఞానుల  
 కేమిసేయుననిన; సుఖదుఃఖములను జేయుచుండును. అయితే దృష్టాంత  
 మందు మేఘావరణ మంధకారముయొక్క కార్యము కాదు కనుక  
 ఆ యంధకారము నశించి మేఘావరణం బుండవచ్చును. దార్ఢాంతిక

మందు దేహేంద్రియాదు లజ్ఞానముయొక్క కార్యములు. కనుక కారణము నశించిపోయిన తర్వాత కార్యమయిన దేహేంద్రియము లెటువలె నుండుననిన; దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము.

కలబందయును, ధూమంబును, ఇఘవేగంబును దృష్టాంతము.—  
అది యెట్లులనిన ; కలబందకు కారణమయిన మూలము నశించిపోయినప్పటికిని ఆ కలబంద యెటువలె నశింపకయున్నదో, ధూమమునకుఁ గారణమయిన యగ్ని నశించినప్పటికిని ఆ ధూమ మెటువలె నశింపకున్నదో, ఇఘవేగమునకు కారణమయిన యాకర్షణముతోఁ గూడిన యల్లత్రాటియొక్క ఇఘబాణసంయోగము నశించినప్పటికిని ఆ యిఘవేగ మెటులున్నదో అటువలెనే దాష్టాంతికమందును దేహేంద్రియములకుం గారణమయిన అజ్ఞానము నశించినప్పటికిని దేహేంద్రియాదులుండవచ్చును. అయితే యీ దేహేంద్రియాదులకు నాశమెప్పుడనిన; దృష్టాంతమందు మేఘావరణాదులయొక్క నాశమున కెటువలె నియమము లేదో అటువలెనే దేహేంద్రియాదులయొక్కనాశమునకు నియమము లేదు. ప్రారబ్ధ మెప్పుడు నశించుచున్నదో అప్పుడే దేహేంద్రియాదులకు నాశము. దృష్టాంతమందు మేఘావరణ మంధకారమును వృద్ధిచేయుట ప్రత్యక్షముగఁ గన్నారము. దాష్టాంతికమందైతే కర్మజ్ఞానమును వృద్ధిచేయుట కానము గాన నీ దృష్టాంత మెటువలె కూడుననిన; త్రివిధకరణములచేత చేయఁబడిన కర్మ మకర్త యగు నాత్మను కర్తగాను, అభోక్తయగు నాత్మను భోక్తగాను, సుఖదుఃఖములు లేని ఆత్మను దుఃఖముగలవానిగాను జేయుచున్నది. కాబట్టి ఇటువలెఁ జేయుటచే అజ్ఞానమునకు వృద్ధి యని యెఱుంగవలయు గావున నజ్ఞానమునకు వృద్ధినిజేయుకర్మ మజ్ఞానమును దొలఁగఁజేయనేరదు. అయితే; యీ అజ్ఞాన మెటుల నశించు ననిన ; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే నశించును. మరి యెందుచేతను నశింపనేరదు. జ్ఞాన మెటులవచ్చుననిన; విచారము చేతనే వచ్చును. విచారమువలన జ్ఞానము గలుగునని యెందుకు చెప్పవలెను. కర్మమువలననే జ్ఞానము గలుగునని చెప్పదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలెననిన; అగ్నిచేత ట్టుత్తు వోగొట్టఁబడక వృద్ధిపొందినప్పటికిని తండ్రిలములను ఆకారముగాఁ బరిణమింపఁజేసి

క్షుత్తు నెటువలె పోగొట్టుచున్నదో, అటువలెనే కర్తృముచేత అజ్ఞానము పోగొట్టబడక వృద్ధిబొందినప్పటికి కర్తృజన్యజ్ఞాన మాతృజ్ఞానముగాఁ బరిణమించి అజ్ఞానమును బోగొట్టుచున్నదని చెప్పుదమనిన; అటుల చెప్పఁగూడదు. దృష్టాంతమందులగ్నితండులములను అన్నాకారముగాఁ బరిణమింపజేసి క్షుత్తును పోగొట్టుటను ప్రత్యక్షముగాఁ గన్నారము. కాబట్టి యీ యర్థము కూడదు.

అది యెటువలె ననఁగా; కర్తృమజ్ఞానమును దొలంగజేయునట్టి జ్ఞానమును బుట్టించి యీ జ్ఞానముద్వారా అజ్ఞానమును పోగొట్టునని చెప్పుదమనిన; చెప్పఁగూడదు. మఱి యెట్టులనిన; జ్ఞానమనఁగా; చిత్తవృత్తికి అకర్తృద్యాకారముగాఁ బరిణామము. కర్తృమైతే కర్తృద్యాకారముగాఁ బరిణమింపజేసెడిది గనుక అజ్ఞానమును దొలంగజేయనేరదు. అందువలన కర్తృముచేత జ్ఞానము రానేరదు. మఱి యెందువలన వచ్చుననిన; విచారమువలననే రావలయును. ఏ విచారమువలన రావలయుననిన; ఆత్మానాత్మవిచారమువలన రావలయును. అయితే ఆత్మజ్ఞానము విచారముద్వారా రావలసినదేకాని మఱియెందుచేతను రాదనుటకు దృష్టాంతము కలదా? యనిన; కలదు. అది యెద్ది యనిన అర్థముతోఁ గూడుకొనియుండెడి గాయత్రి పురుషునిచేత పొందఁబడియున్నప్పటికిని ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును విచారింపకయే తెలియఁబడదు. ఆ గాయత్రియొక్క అర్థమును తెలియవలెననిన; నేతున్నానము చేసినప్పటికిని, గంగాసాగరసంగమంబునందు వేయేండ్లు తపస్సుచేసినప్పటికిని, అనేక శివవిష్ణుదేవోపాసనలు చేసినప్పటికిని, పంచాగ్నిమధ్యయందు పదివేలయేండ్లు తపస్సు చేసినప్పటికిని, నూ అశ్వమేధములు చేసినప్పటికిని, లక్ష గాయత్రీజపము చేసినప్పటికిని, గాయత్రియొక్క అర్థము తెలిసినవారియొద్ద తెలిసికొనువర్యంతము తెలియక అర్థము తెలిసిన వారినిడిగి వారు చెప్పిన యర్థమును మనస్సుచేత విచారించి ఆ గాయత్రియొక్క అర్థము నెటువలె తెలిసికొనుచున్నాఁడో అటువలెనే దాష్టాంతికమందును మృత్తికాన్నానము మొదలైనవి చేసినందున జ్ఞానము రానేరదు. ఆత్మానాత్మవిచారముచేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. ఈ యర్థమందనుభవము గలదా యనిన; సర్వానుభవసిద్ధమైన అనుభవము

గలదు. అది యెట్టిదనిన; కర్మవ్యారా చెప్పుచున్నారము. కర్మమనఁగా నెయ్యది యనిన; స్నానసంధ్యావందన జపోపాసనస్వాధ్యాయ దేవతార్చనాతిథిపూజనవైశ్యదేవతీర్థస్నానాదులు కర్మములని చెప్పబడుచున్నవి. ఈ కర్మములను మన మేమాత్రమైన జేసికొనుచువచ్చితిమిగదా! ఆ కర్మములయొక్కస్వరూపము మన కెఱుకపడలేదే. కాబట్టి కర్మములు చేసికొనుచు వచ్చినందుచేత నెవ్వరికిని ఆత్మజ్ఞానము రానేరదు. విచారము చేతనే ఆత్మజ్ఞానము రావలెను. మఱియును విచారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము రావలయు ననుటయందు సర్వానుభవములగు దృష్టాంతములను చెప్పెదము.

అవి యేవియనిన; ఒక పురుషుఁడు నేడు తిథివారనక్షత్రయోగ కరణంబు లేవి యని యడిగినట్లయితే విచారించి నేఁ డీతిథి, యీవార, మీనక్షత్ర, మీయోగ, మీకరణమని చెప్పుచున్నాఁడు. విచారింపక పోతే నేను విచారింపలేదు గనుక నెఱుంగనని చెప్పుచున్నాఁడు. అటువలె నేను స్నానసంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక నెఱుంగనని చెప్పలేదు. మఱియును గుడియందుండెడి దేవున కభిషేకపూజానైవేద్యము లాయెనా యని యడిగితే విచారించినట్లాయెనా కాలేదు అని చెప్పుచున్నాఁడు. విచారింపకున్న నాకు తెలియదని చెప్పుచున్నాఁడు. గాని సంధ్యావందనాదులు చేయలేదు గనుక యెఱుంగనని చెప్పెడు. ఈ ప్రకారముగా లోకమందు సమస్తప్రాణులచేతను ఏయేవస్తువు విచారింపబడుచున్నదో ఆయా వస్తుజ్ఞాన మాప్రాణులకు యథార్థముగానే కలుగుచున్నది. ఈ కర్మాదులచేతను వారలకు ఆయా వస్తుజ్ఞానము రానేరదు. అటువలెనే దాష్టాంతికమందును సమస్తప్రాణులకును ఆత్మజ్ఞానము విచారణచేతనే రావలెను గాని కర్తోపాసనచేతను రానేరదు. కర్తచేత జ్ఞానము వచ్చునని శ్రుతులయందుఁ జెప్పబడియుండఁగా రాదని చెప్పుటచేత శ్రుతులకు వైయర్థ్యము వచ్చునంటివేని వైయర్థ్యము రాకుండఁ జెప్పెదను. అది యెటులనఁగా; కర్తైకదేశమే జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనముగాని నానావిధకర్మములును జ్ఞానమునకు సాధనములు కావు. కనుక శ్రుతికి విరోధము కాదు. అట్లయితే కర్మ తెన్ని విధంబుఅనిన; లౌకికమనియు వైదికమనియు రెండువిధములు. ఈ రెంటి

లోపలను సగము తాకికక్కర్. తాకికక్కర్ జీవనమునకు హేతు వాయెను. అందువలన జ్ఞానము పుట్టినేరదు. కడమ సగమైన వైదికక్కర్ నిత్యమనియు, నైమిత్తికమనియు, కామ్యమనియు, నిషిద్ధమనియు, ప్రాయశ్చిత్తమనియు నైదువిధములు. వాగిమందు కామ్యక్కర్చేత జ్ఞానము రానేరదు. స్వర్గాదులు వచ్చును. నిషిద్ధక్కర్చేత కాలనూత్రాదినరకములు వచ్చును. ప్రాయశ్చిత్తక్కర్ పురుషున కఫికారత్వమును సంపాదించి ప్రత్యవాయమును బోగొట్టును. ఈ త్రివిధక్కర్ములును రాజనతామస కర్మములని చెప్పబడును. ఇవి జన్మసుఖదుఃఖముల నిచ్చుచుండును. ఈ రాజనతామసకర్మలచేత జ్ఞానము రానేరదు. శేషించిన సాత్వికకర్మలయందైతే చిత్తశుద్ధి కలుగును. ఆ చిత్తశుద్ధి జ్ఞానమునకు పరంపరాసాధనమని చెప్పబడును.

అది యెటు లనగా; ఈ నిత్యనైమిత్తికరూపమయిన సాత్వికక్కర్ వలన చిత్తశుద్ధి, చిత్తశుద్ధిద్వారా నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, నిత్యానిత్యవస్తువివేకద్వారా ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగము, ఇహముత్రార్థఫలభోగవిరాగద్వారా శమాదిషట్కనంపత్తి, శమాదిషట్కనంపత్తిద్వారా ముముక్షుత్వము, మోక్షేచ్ఛద్వారా సద్గురులాభము, సద్గురులాభద్వారా శ్రవణము, శ్రవణద్వారా మననము, మననద్వారా నిదిధ్యాసనము కలిగి, నిదిధ్యాసనద్వారా జ్ఞానము వచ్చును. ఈ ప్రకారముగా కర్మకదేశము జ్ఞానమునుగూర్చి పరంపరాసాధనము. విచారమోసాక్షాత్సాధనము. ఈ యర్థమందు దృష్టాంతము,—ఆకలికొన్నవాని కయ్యాకలి పోవుటకు పక్ష్యమయిన అన్నమెటుల సాక్షాత్సాధనమో ఆ యన్నమునకై దున్నుట విత్తుట మొదలయినవి యెటుల పరంపరాసాధనముతో అటులనే విచారము జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము. కర్మకదేశము పరంపరాసాధనము. ఈ యర్థమందు సందేహము లేదు. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును ఆత్మయొక్క స్వరూపమును లెస్సగా విచారించి ఆయాత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు, వాఁడే విద్వాంసుఁడు, వాఁడే యోగి, వాఁడే సచ్చిదానందస్వరూపమయిన బ్రహ్మమని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము. |

ఇది త్రయోదశవర్ణకము.

# చతుర్థశవర్ణము



— జ్ఞానాజ్ఞానస్వరూపవివేచనము —

శ్లో. జ్ఞానాజ్ఞానే విచార్యేతే కారణే బంధమోక్షయోః,  
అనుగ్రహార్థం లోకానాం మయా శాస్త్రం ప్రవక్ష్యతే.

జ్ఞానస్వరూపంబును నజ్ఞానస్వరూపంబును విచారించుచున్నారము. జ్ఞానంబున నెయ్యది? అజ్ఞానంబున నెది? యనిన; నేను బ్రహ్మమని యెఱుఁగుట జ్ఞానము. నేను మనుష్యుడనని యెఱుఁగుట అజ్ఞానము. మఱియు జ్ఞానంబున నెయ్యది? యజ్ఞానంబున నెయ్యది? యని నవిశేషముగా విచారించుము. అజ్ఞానమనఁగా; అద్వితీయుఁడగు ఆత్మను నద్వితీయుఁడనియు, అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మను పరిచ్ఛిన్నుఁడనియు, అసంగుఁడయిన యాత్మను సంగి యనియు, అకర్తయయిన యాత్మను కర్త యనియు, అభోక్త యగు నాత్మను భోక్త యనియు; దలంపించునట్టి దెయ్యదియో అయ్యదియో అజ్ఞానము. జ్ఞాన మనఁగా; అద్వితీయుఁడయిన ఆత్మను అద్వితీయుఁడనియు, అపరిచ్ఛిన్నుఁడైన ఆత్మను అపరిచ్ఛిన్నుఁడనియు, అసంగుఁడయిన ఆత్మను అసంగుఁడనియు, అకర్త యగు ఆత్మను అకర్త యనియు, అభోక్త యగు ఆత్మను అభోక్త యనియు నేది తలంపించుచున్నదో అదియే జ్ఞానము. ఓయీ! అద్వితీయుఁడగు ఆత్మ నద్వితీయుఁడుగా దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు నద్వితీయుఁడుగా; దోచుచున్నాఁడే యనిన; నీవు నేను వీడు వాఁడు దేవదత్తుఁడు యజ్ఞదత్తుఁడు అని యనేకవిధములుగా; దోచుటయే అజ్ఞానము. అపరిచ్ఛిన్నుఁడగు ఆత్మ పరిచ్ఛిన్నుఁడుగా; దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు పరిచ్ఛిన్నుఁడుగానే తోచుచున్నాఁడే యనిన; ఈ యింటియం దుంటిని, ఈ యింటియం దుండలేదు. ఈ దేశమందుంటిని. ఈ దేశమం దుండలేదని పరిచ్ఛిన్నుఁడుగా; దోచుటయే అజ్ఞానము. అసంగుఁడయిన ఆత్మను సంగుఁడుగా; దోచుట యజ్ఞాన మని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు సంగిగా; దోచుచున్నాఁడే యనిన; వారితోడఁ గూడుకొనియుంటిని. వీరితోడఁ గూడుకొని యుంటిని. అన్నదమ్ములతో; గూడు



కొనియుంటిని అని సంగిగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అకర్తయనిన ఆత్మ కర్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు కర్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను స్నానము చేసితిని. సంధ్యానందనము జేసితిని. ఔషాసనము జేసితిని. అని కర్తగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అభోక్తయైన యాత్మ భోక్తగాఁ దోచుట యజ్ఞానమని చెప్పితిరి. ప్రత్యక్షమందు భోక్తగాఁ దోచుచున్నాఁడే యనిన; నేను భోజనము చేసితిని. ఫలాహారము చేసితిని. ఆవుపాలు త్రాగితిని అని భోక్తగాఁ దోచుటయే అజ్ఞానము. అయితే అద్వితీయుఁడగు నాత్మ అద్వితీయుఁడుగానే తోపించెడిది జ్ఞానమని చెప్పితిరి. అట్లు అద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడా? యనిన; తోచుచున్నాఁడు. అది యెటులనఁగా; ఆత్మకు ఆద్వితీయత్వము నెఱిగించి యద్వితీయుఁడై తోచుచున్నాఁడని చెప్పనలెను. కాబట్టి ఆత్మకు అద్వితీయత్వ మన నెఱుఁగి యనిన; సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితత్వము.

అదెట్లనిన; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెఱుఁగియనిన; వృక్షంబునకు వృక్షాంతరము. ఆ దృష్టాంతమైన వృక్షమందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును కలదనుట చెప్పిచూపి దాఱ్ఱాంతికమైన యాత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదము లేదని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్క భేదంబును ప్రసక్తమయినఁ గదా! ఆత్మకు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతంబులును వానియొక్కభేదంబును లేదనెడి శ్రుతి తోచవలెను. ప్రసక్తమయినదాయనిన; ప్రసక్తమయినది. ఎట్లు ప్రసక్తమయిన దనిన; వస్తుత్వసమానముచేత. వస్తుత్వసమాన మనఁగా నెఱుఁగి? ఆత్మ యొక వస్తువు, అనాత్మ యొకవస్తువు నని తోచుట వస్తుత్వసమానము. అనాత్మయైన వస్తువునందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతములును వానియొక్కభేదంబునున్నది గావున ఆత్మయు నొకవస్తువగుటచేత ఆ యాత్మయందు సజాతీయ స్వగతత్వంబును వానియొక్కభేదంబును ప్రసక్తమాయెను. కాబట్టి ఆత్మయందు సజాతీయ విజాతీయ స్వగతత్వంబులును వానియొక్కభేదమును లేదని శ్రుతి చెప్పినమాత్రముచేత నీ యర్థము మనకు బుద్ధియం దెటువలె నెక్కుననిన; విచారించినచో నెక్కును.

అది యెటులనఁగా; ఆత్మయనఁగా; సద్రూపుఁడుకదా! సద్రూపుఁడైన మాత్మకు స్వతంత్రము లేదు. కాబట్టి సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదు. అట్లయితే నీవున్నాడవు. నేనున్నాడను. వీడున్నాడు. వాడున్నాడు. దేవదత్తుఁడున్నాడు. యజ్ఞదత్తుఁడున్నాడు. కృష్ణుఁడున్నాడు. రాముఁడున్నాడు అనియును 'పృథివీసతీ, ఆపస్వత్య, తేజస్సత్, వాయుస్సత్' అనియును సత్తున కనేకభేదములు కానఁబడుచున్నవి గనుకను ఆత్మకు సజాతీయభేదము లేదని యెట్లు చెప్పవచ్చుననిన; అంతటను 'సకసకసక' అనేసత్తు యేకరూపమైయున్నది గనుక ఆత్మకు సజాతీయంబును భేదంబును లేదని చెప్పవచ్చును. సత్తు ఏకరూపమైయున్నది. దానికి భేదములేదని చెప్పితిరి. 'ఘటః ఘటః ఘటః' అనునదియును నేకరూపంబుగా నున్నది. కాబట్టి అక్కడను భేదము లేకపోవలెను, ఉన్నది గనుక సత్తుకు నేకరూపత్వముచేతను సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదని చెప్పఁగూడదని యంటివేని, ఆ ఘటాదులయందు ఆకారవైలక్షణ్యం బుండుటవలనను సత్తునం దయ్యాకారవైలక్షణ్యంబు లేకుండుటవలనను సద్రూపుఁడైన ఆత్మకు సజాతీయంబును సజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే ఆత్మకు విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును గలదా? లేదా? యనిన, ఆత్మయనఁగా; సద్రూపుఁడగుటవలన సమ్యాత్మకు విజాతీయ మసత్తు. అసత్తనఁగా; ప్రపంచము. ఆ ప్రపంచము లేకయుండెడిది గావున అసత్తనఁబడియెను. ఆయసత్తయిన ప్రపంచము సత్తయిన ఆత్మకు సద్విత్తీయత్వమును సంపాదించనేరదు. అది యెటులనఁగా; అసత్తయిన వంధ్యాపుత్రుఁడు తల్లిని పుత్రవతి యని యెటుల ననిపింపలేజో, అటుల అసత్తయిన ప్రపంచమాత్మకు సద్విత్తీయత్వమును సంపాదించనేరదు. కాబట్టి సత్తయిన ఆత్మకు విజాతీయంబును విజాతీయభేదంబును లేదు. అయితే దృష్టాంతమయిన వృక్షమందు పత్రపుష్పఫలాదులచేతను స్వగతంబును స్వగతభేదంబును బ్రత్యక్షంబుగఁ దోచినటువలె ఆత్మకు సచ్చిదానందములచేతను స్వగతంబును స్వగతభేదంబు నున్నదంటివేని దార్ఢాంతికమైన ఆత్మకతే సచ్చిదానందములు స్వరూపమాయెను గనుక శబ్దమాత్రముచేత భేదము తోచినను ఆ సచ్చిదానందములచేతను ప్రత్యక్షముగా

భేదము తోచలేదు గనుకను ఆత్మ కా సచ్చిదానందములచేత స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. సచ్చిదానందములు శబ్దమాత్రభేదముచేతను హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదములవలె పర్యాయపదములు కాకుండుటవలనను శబ్దభేదమువలన సర్థభేదంబును గలిగియుండుటవలనను సచ్చిదానందములకు భేదము కలదు. కాబట్టి సచ్చిదానందములవలన నాత్మకు స్వగతభేదంబునుం గలదని చెప్పితివేని సచ్చిదానందములకు శబ్దభేదంబు సర్థభేదంబునున్నను, ఆ సచ్చిదానందములచేత నాత్మకు భేదము లేదనుట దృష్టాంతపూర్వకముగ వివరించెదము.

అగ్నియందు లోహితమనియు, సుష్ణమనియు, బ్రకాశమనియు మూడువిధంబులున్నవి. ఈ మూడువిధంబులైన లోహితోష్ణప్రకాశంబులు ఆ శబ్దభిన్నంబు లైనప్పటికిని యీ శబ్దంబులయం దర్థభేదము తోచినప్పటికిని హస్తకరపాణిశబ్దములవలె పర్యాయశబ్దములు గాక పోయినప్పటికిని యీ సచ్చిదానందము లాత్మకు స్వరూపమే. సందేహము లేదు. ఇంతేకాదు; దృష్టాంతమయిన అగ్నికి స్వరూపమయిన లోహితోష్ణప్రకాశముల కొకసమయమందు ప్రత్యక్షంబుగఁ బ్రతిబంధము కానఁబడును గనుక వానికి ధర్మత్వగుణత్వంబులు చెప్పినఁ జెప్పవచ్చును. దాహంతికమయిన ఆత్మయం దన్ననో సచ్చిదానందంబులకు సర్వాత్మనా భేదము చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేత చెప్పఁగూడదనిన; శ్రుతికి విరోధమగుటవలనను ఆత్మ నిరవయవ్రుడగుటవలనను చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి సచ్చిదానందంబు లఖండములు. అందువలన సద్విత్తీయత్వము. అదెట్లనిన; సత్రే స్వయముగాఁ దోచుచున్నది గనుక చిత్తాయెను. ఆ చిత్తైన సత్తు రెండువస్తువులు గలిగినది గాకపోయెను గనుక అదియే ఆనందమాయెను. కావున సచ్చిదానందంబులకు భేదంబు లేదు. అయితే ఆత్మకు సద్విత్తీయత్వము యుక్తియుక్తమయిన యనుభవము లేక యీ చెప్పినమాటమాత్రముచేతనే ఆత్మ యద్విత్తీయం డని బుద్ధియం దెటుల యెక్కు ననిన; విచారింపఁగా బుద్ధియం దెక్కును. ఎటులయనిన; లేనివస్తువున్నదని చెప్పఁగూడదు గనుక సత్తున్నదనుటకు సందేహము లేదు. ఆ సత్తు తోచుచున్నదా? యనిన; తోచని

వస్తువు కల దనుటకు వ్యవహారంబునకు విషయంబు గాదు గావున సత్తు తోఁచుచున్నదని చెప్పవలయును. ఆ తోఁచునట్టి సత్తు స్వయముగాఁ దానే తోఁచుచున్నదో మఱియొక దానివలన తోఁపింపఁజూచున్నదో యనిన; తానే యని చెప్పవలెను. కాబట్టి ఆన త్తే చిత్తై సిద్ధించుచున్నది. అటుగాక యన్యముచేతఁ దోఁచుచున్నదని చెప్పినట్లయితే ఆ సత్తును తోఁపించునదియే అన్యము. అది సదంతరమో సద్విలక్షణమో యనిన; సదంతర మని చెప్పవలయును. తాను నికృష్టమై యుండి సత్తును తోఁపించుచున్నదో లేక సామ్యమయి యుండి తోఁపించుచున్నదో యనిన; ఆ యాత్మస్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించుచునుండు సదంతర మంతకన్న నికృష్టమయియుండి ఆసత్తును తోఁపించుచున్నదని చెప్పినపక్షమందు సూర్యునికన్న నికృష్టమయిన దీపము సూర్యుని తోఁపింపవలయును. అటువలె తోఁపించలేదు. కాబట్టి సదంతరము సత్తుకంటె నికృష్టమయియుండి ఆ సత్తును దోఁపించుచున్నదని చెప్పఁ గూడదు.

అయితే, ఆసదంతరము సత్తుకు సమానమయి యుండి ఆసత్తును తోఁపింపఁ జేయుచున్నదని చెప్పుటకు దీపమునకు సమానమయిన దీపాంతర మాదీపంబుతోఁపింపవలెను. కావున ఆసదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి వస్తువు సత్తనియు నిరూపింపరాదు. కనుక అది సత్తని చెప్పుదమనిన; అది సప్రకాశమో అప్రకాశమో యని నిరూపింపఁగూడదు. కనుక సప్రకాశమైన సత్తే చిత్తాయెను. సత్తుకు సప్రకాశత్వమును, అద్వితీయత్వంబును వేదాంతులకన్న నన్యులచేత సంగీకరింపఁ బడలేదు. కనుక ఆయాత్మ స్వరూపమయిన సత్తును తోఁపించెడి సదంతరంబునకు ప్రకాశాతిశయంబును సంపాదించెడి సప్రకాశమని చెప్పఁగూడదు. చెప్పుద మనిన; అప్రకాశ మయిన వస్తువు ప్రమాణవస్తువునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపాదించుట కానము గనుక అప్రకాశ మని చెప్పఁగూడదు. అయితే, అన్యవస్తువు చేత నతిశయమును బొంది సదంతర మాత్మ యని యతనితోఁ జెప్పు చున్న దని చెప్పినచో అన్య వస్తు వనఁగా; ససత్తు గావున నటులనుం జెప్పఁగూడదు. అట్లయితే ఆత్మస్వరూపమయిన సత్తుకు ప్రకాశాతిశయ మును సంపాదించెడి సదంతరమునకు ప్రకాశాతిశయమును సంపా

దించునట్టి సత్తు మఱియొకటి యని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆసత్తుకు ప్రకాశాతిశయమును సంపాదించెడి సత్తు ఒకటి, ఆసత్తుకు ప్రకాశత్వమును సంపాదించెడి సత్తు మఱియొకటి యని ఈ ప్రకారముగా ననవస్థాదోషంబును ఆప్రకాశత్వంబును వచ్చి అద్వితీయత్వమును చెప్పెడివారికి పరిహారంబుగా పిడుగు పడినట్లగును. లోకంబునం దొకవస్తువున కతిశయమును సంపాదించు వస్తువు తా నతిశయముగ నుండగ మఱియొక వస్తువున కతిశయమును సంపాదించుచున్నదనుట అజ్ఞా యందు కన్నాఁము గనుక పక్షత్రయంబును గూడదు. సత్తు తోఁపించెడి సదంతరము తానే ప్రకాశమయి యుండి ఆ సద్వస్తువును తోఁపించుచున్నది యని చెప్పవలయును. ఇటువలె చెప్పినట్లయితే సత్ప్రకాశ మయిన సదంతరము చిత్తై సిద్ధించును. అట్లయితే లోకంబునం దాకాశమువలె నుపాధి వివాగా సత్తాద్వయంబు నిరూపింపఁగూడదు గనుకను నిరుపాధికమయిన సత్తై అద్వితీయ మని శ్రుత్యాదులచేత నిరూపింపఁబడినది గనుక అప్రకాశమయిన సదంతరముచేతను ఆత్మయైన సత్తు తోఁపింపఁబడుచున్న దని చెప్పఁగూడదు.

మఱి యెటు లనఁగా; ఆత్మ స్వరూపమయిన సత్తు తానే ప్రకాశమయి యున్నది గనుక అదే చిత్తైసిపించుకొనును. ఇటుల చెప్పక ఘటాదులకు విలక్షణమయిన దీపాదులచేతను ఘటాదులకువలె సత్తుకు విలక్షణమైన వస్తువుచేతను సత్తు తోఁపించుచున్నదని చెప్పద మన; దృష్టాంతమందు ఘటాదులును దీపాదులును సమానసత్తాకంబులై యున్నవి గాన ఆఘటాదులకంటె దీపాదుల కపేక్షించిన ప్రకాశత్వము ప్రత్యక్షముగఁ గానఁబడుచున్నది గనుక దీపాదులచేతను ఘటాదులు తోఁపింపవచ్చును. దాష్టాంతికమం దయితే సద్విలక్షణ మయిన వస్తువు అసత్తు గనుక దానికి వస్తుత్వము చెప్పఁగూడదు. సద్విలక్షణ మగు నసత్తుచేత సత్తు తోఁపింపఁబడుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. లోకమందు వనము కాడు వీనియందు లేనిదీపాదులచేత నైనఁగాని భ్రాంతిచేత తోఁచునట్టి యుపాధ్యనేకములచేత నైనఁగాని, ఘటాదులు తోఁచుచున్నవని చెప్పఁగూడదు. కాఁబట్టి లోకమందు సత్తును తోఁపించెడి పదార్థ మొకటియైన లేకుండుటవలనను సమస్తపదార్థంబులును

సత్తునం దారోపించబడుటవలనను ఆ పదార్థంబులు సత్తును ఉపజీవించు  
కొని తోచుటవలనను సత్తు స్వప్రకాశ్యమయినది. ఆ స్వప్రకాశ్య  
మయిన సత్తే చిత్తు. ఆ చిత్తయిన సత్తుకు విలక్షణమైయుండు వస్తువు  
అసత్తయియున్నది గనుక ఆ సత్తే రెండువస్తువులు గలిగినది గాక  
పోయెను గనుక ఆ సత్తే చిత్తయి యానందస్వరూపమాయెను. లోకం  
బునందు రెండువస్తువులు గలిగినది గాకపోయిన వస్తువే యానందమై  
యుండుట కలదా? యనిన; కలదు.

ఆది యెటు లనఁగా; సుషుప్తియందు రెండవవస్తువు లేనందున  
నదియే యానందమాయెను. జాగ్రత్స్వప్నంబులయందు రెండవవస్తువు  
కలిగియుండుటవలన దుఃఖమే తోచుచున్నది. జాగ్రతయందు నేకాంత  
మై (కార్యాలోచన, మోహము మున్నగు విషయములందు మనస్సు  
ఏకాగ్రత నొంది పారవశ్యమున) యున్నసమయంబున రెండవవస్తువు  
ననుసంధానము చేయకుండుటవలన సమస్తమయినవారికి నానందమే  
తోచుచున్నది. ఏకాంతమం దుండెడి పురుషుడు రెండవవస్తువును  
స్మరింపక సుఖముగ నున్నప్పటికిని, అవశ్యముగ రెండవవస్తువును  
స్మరింపజేయునట్టి యొకశబ్దశ్రవణంబేనియు నొకరూపదర్శనంబేనియుఁ  
దోచుచుండఁగా నుభయరూపకమైన దుఃఖమే తోచుచున్నది.  
వస్త్యంతర మగపడెనేని భయము కలుగునని శ్రుతి చెప్పుచున్నది  
గనుక సుషుప్తియందు వస్త్యంతరము తోచలేదు గావున ఆనంద మా  
యెను. ఆ సుషుప్తి యానందమందుఁ గల్పింపఁబడిన దగుటవలన రజ్జ్వా  
దులయందు కల్పింపఁబడిన సర్పాదులవలె నానందవ్యతిరిక్తము గాక  
పోయెను. అందువలన నానందమని చెప్పఁబడుచున్నది. కాబట్టి సద్రా  
వుఁడయిన యాత్మకు సదంతరము లేదు. కనుక సజాతీయంబును సజా  
తీయభేదంబును విజాతీయమును నసత్తయి యున్నవి గనుక విజాతీయం  
బును విజాతీయభేదంబును లేదు. సత్తే చిత్తు, చిత్తే ఆనందంబు నయ్యె  
గాన స్వగతంబును స్వగతభేదంబును లేదు. కాబట్టి ఆత్మకు సజాతీయ  
స్వగతభేదములు లేవు. అందువలననే ఆత్మ యద్వితీయుం డని శ్రుతి  
చెప్పెను. యుక్త్యనుభవములచేతను సిద్ధమే. ఆద్వితీయుడైన యాత్మ  
నేనని ముఘుక్షువులైనవార లెఱుంగఁదగినది. ఆత్మ యద్వితీయుం డని

శ్రుతి యెట్లు చెప్పుచున్నదో అటులే ఆత్మ పరిపూర్ణుడని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. కనుక ఆత్మకు పరిపూర్ణత్వమెటువలెనని విచారించుదము. పరిపూర్ణత్వమనగా—వ్యాపకత్వమా? లేక విభుత్వమా? లేక అపరిచ్ఛిన్నత్వమా? యనిన; ఆపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. వ్యాపకత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదా? యనిన; వ్యాపకత్వము స్వకార్యమైనందున నాకార్యము పృథివ్యాదులకు నున్నది గనుక వ్యాపకత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదు. అయితే విభుత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పుదమనిన; విభుత్వము సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగమగుటవలన నది యాకాశాదులకు నున్నది. కనుక విభుత్వము పరిపూర్ణత్వమని చెప్పగూడదు. కనుక అపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. ఈ యపరిచ్ఛిన్నత్వము పరిచ్ఛిన్నమైన పృథివ్యాకాశాదులకు లేదు. ఆత్మకైతే వ్యాపకత్వవిభుత్వాపరిచ్ఛిన్నత్వములు కలవు. ఎటులనగా—పృథివ్యాదులకు స్వకార్యములైన చతుర్విధభూతగ్రామాదులయందు ననున్యూతత్వమెటువలెనున్నదో అటువలెనే ఆత్మకును స్వకార్యమైన ప్రపంచమం దనున్యూతత్వం బుండుటవలన వ్యాపకత్వంబున్నయది. ఆకాశాదులకు సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగిత్వమెట్లులున్నదో అటులే ఆత్మకును సర్వమూర్తద్రవ్యసంయోగిత్వమున్నది. కనుక విభుత్వంబు నున్నది. అట్లగుటవలన వ్యాపకుండు విభుండు నగువాడే యాత్మయని చెప్పవలయును. అటుల చెప్పినట్లయితే ఆత్మకు అద్వితీయత్వము తోచుచున్నది గనుక ఆపరిచ్ఛిన్నత్వమే పరిపూర్ణత్వమని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పటవలన పూర్వము చెప్పబడిన అద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వముగ సిద్ధించెను. ఆయద్వితీయత్వమే యపరిచ్ఛిన్నమైనప్పటికిని మఱియును విశేషముగ విచారించుచున్నారము. అది యెటులనిన; త్రివిధపరిచ్ఛేదకూన్యస్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వము. పరిచ్ఛిన్నత్వమందుఁ బ్రసక్తమాయెగా? యనిన; అనాదిగా భ్రాంతిచేతను బ్రసక్తమైయున్నది. ఎటుల ప్రసక్తమాయెననిన; ఈ దేశమందుంటి. ఈ దేశమం దుండలేదని దేశముచేతను, ఈసంవత్సరంబునందుఁ బుట్టితిని. ఇకమీఁద లేకపోవుచున్నానని కాలముచేతను, ఈ వస్తువు నేను గానని వస్తువుచేతను, పరిచ్ఛిన్నుడై దోచుచున్నాఁడు. భ్రాంతిచేత, దోచునట్టి ఈ పరిచ్ఛిన్నత్వము విచారింపగా లేకపోవుచున్నది.

అది యెట్లు లనిన; ఆత్మ యంతటను వ్యాపకుడైయుండుటవలన దేశముచేతను, నిత్యుడైయుండుటవలన కాలముచేతను, సర్వాత్ముడై యుండుటవలన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆత్మకు త్రివిధ పరిచ్ఛేదకూన్యత్వమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యెందుకు చెప్పవలెను. దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేకుండుటయే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పుదమనగా; ఆకాశమునకును దేశముచేత పరిచ్ఛేదము లేదు. కనుక దానికి అపరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. ఆ యాకాశమునకు అపరిచ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు కాలముచేతను ఆత్మ పరిచ్ఛేదరాహిత్యము డని యంగీకరింపవలెను. అయితే ఆకాశమునకు కాలముచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా? యనిన; శ్రుతియం చాకాశమునకు నుత్పత్తివాశములు చెప్పబడెను. కనుక కాలముచేతను ఆకాశమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. అయితే ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పుదమనిన; కాలమునకు దేశముచేతను తనచేతను పరిచ్ఛేదరాహిత్యమున్నది. కనుక దానికి పరిచ్ఛిన్నత్వము వచ్చును. దానికి అపరిచ్ఛిన్నత్వమును త్రోయుటకొఱకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే యపరిచ్ఛిన్నత్వమని యంగీకరింపవలయును. అయితే కాలమునకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదా యనిన; కాలమాకాశాదివస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము కలదు. ఇటుల చెప్పుటచేత ఆత్మకు వస్తువుచేత పరిచ్ఛిన్నత్వము తోచుచున్నది.

అది యెట్లులనిన; ఆత్మ వ్యాపకుడై యున్నాడు. కనుక ఆత్మకు దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదరాహిత్యము కలిగియున్నప్పటికిని ఆత్మ యాకాశాదివస్తువు కాదు. కనుక వస్తువుచేత పరిచ్ఛేదము తోచుచున్నదంటివేని ఆత్మకు వస్తువుచేతను పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు. ఆకాశము, వాయువు, తేజస్సు, అప్పు, పృథివి వీనికి కాలమనెడి వ్యవహారములేదు గావునను, కాలము నుపజీవించుకొని యాకాశాదులు ఉండలేదు గనుకను, వానివలెనే కాలమవిద్యాపరిణామము గనుకను, వ్యవహారంబునందు ఆకాశాదులును కాలంబును భిన్ననత్తాకంబులై తోచుచున్నవి గనుకను ఘటాదులచేత ఘటాదులకు పరిచ్ఛిన్నత్వమెట్లుల ప్రత్యక్షమో అటులే ఆకాశాదులచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము ప్రత్యక్షముగా తోచుచున్నది. కనుక వస్తువుచేత కాలమునకు పరిచ్ఛిన్నత్వము



యుక్తము. ఆత్మయైతే ఆకాశాదులుగాని వానివలె దోచినప్పటికిని సతై యున్నాఁడు గనునను ఆ యాత్మస్వరూపమైన సత్తును ఉపజీవించు కొని ఆకాశాదు లున్నవి గనుకను రజ్జాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదు లా రజ్జాదులకంటెఁ బరిచ్ఛిన్నము లెటుల కావో మృత్తు నందుఁ దోచెడి ఘటాదులు మృత్పరిచ్ఛిన్నము లెటువలె గావో అటు వలెనే ఆత్మస్వరూపమైన సత్తుకంటె వేఱుగా లేదు గాన ఆత్మకు పరిచ్ఛేదకములు కావు గనుక ఆత్మకు వస్తువువలనను బరిచ్ఛిన్నత్వము లేదనెడిది యుక్తమే. అట్లే దేశంబును కాలంబును వస్తువులై యున్నవి గాన వస్తువుచేతను పరిచ్ఛేదరాహిత్యమే ఆత్మకు అపరిచ్ఛిన్నత్వ మని చెప్పినఁ జాలదా యనినఁ జాలును. అయినను దేశకాలంబులకు ఆకాశాదులకువలె వస్తుస్వస్పిద్ధి లేదు గనుక ఆత్మకు స్వతస్సిద్ధమయిన వ్యాపకత్వంబును నిత్యత్వంబును సర్వాత్మకత్వంబును, అనాది యగు నజ్ఞానమువలన వచ్చిన దేహేంద్రియాద్యధ్యానవలన తోచదయ్యెఁ గాన నా భ్రాంతిని దొలఁగఁజేయుటకొఱకు త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యత్వ మపరిచ్ఛిన్నత్వమని చెప్పవలసివచ్చెను. అదే యఖండత్వము. అదే యద్వితీయత్వము అని శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడినది. ఈ చొప్పున విచారించి పరిపూర్ణుడయినయూత్త నేనగి యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్కుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము. అసంగత్వమును విచారింపుదము. ఆత్మకు సంగిత్వము ప్రసక్తమైనఁగదా అసంగత్వ మెటులని విచారించవలెను. ఆత్మకు సంగిత్వము గలదా? యనినఁ గలదు. ఎటువలె గలదనిన, భ్రాంతిజన్యమయిన దేహేంద్రియాధ్యానవలన సంగిత్వము తోచుచున్నది. ఇంతేకాదు. వారితోఁగూడియుంటిని, వీరితోఁగూడియుంటినిఅని సంగిత్వము తోచుచున్నది. విచారించి ఆత్మయద్వితీయుడని యెప్పు డెఱుఁగుచున్నాఁడో, అప్పుడు రెండవవస్తువు లేదు గనుక ఆత్మకు సంగిత్వము దొలఁగును. పరమార్థతః ఆత్మ యద్వితీయుడగు గనుక అసంగుడై యున్నప్పటికిని వ్యవహారకాలమందు సంగివలెనే తోచునట్టి యాత్మకు ససంగత్వ మెటువలె కూడుననిన; రజ్జాదులయం దారోపింపఁబడిన సర్పాదులతోడ నారజ్జాదులకు కాలత్రయమందును నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయం దారోపింపఁబడి తోచునట్టి దేహేంద్రియాదిప్రపంచముతోడను ఆత్మకు కాల

త్రయమందును సంగము లేదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు సావయవములై యుండెడి పదార్థములను అన్యోన్యసంగము గన్నారము. నిరసయవములై యుండెడి పదార్థములకు సావయవము లగు పదార్థములతో కాలత్రయమందును సంగము గానమే యనిన; చెప్పి చూపుచున్నారము. పరమార్థమందు నిరసయవము లని నమ్మితమై యుండెడి ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడి సంగము చెప్పఁగానము. సంగము చెప్పినట్లయితే జలాదులసంగమువలన వస్త్రాదులకు ఆర్ద్రత్వాదికము లెటువలె వచ్చుచున్నవో అటువలెనే ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడి సంగమువలన నాయాపృథివ్యాదివికారములు రావలెను. అటువలె వచ్చినది కానము గనుక ఆకాశాదులకు పృథివ్యాదులతోడ నెటువలె సంగము లేదో అటువలెనే ఆత్మయును భ్రాంతివలన దేహేంద్రియాది ప్రపంచముతోఁ గూడుకొనియుండునట్టి వానివలెఁ దోచినప్పటికిని ఆత్మ యసంగుడే. వ్యవహారకాలమందు పరమార్థము ననుసరించి ఆకాశాదులకు నిరసయవత్వము నంగీకరించి ఈమేరకు చెప్పితిమి. పరమార్థతః విచారించునపుడు ఆకాశాదిసర్వపదార్థంబులు భ్రాంతివలన నాత్మయం చారోపితములై యున్నవి గాన నాయారోపితము లగు పదార్థములకు రజ్జ్యాదులయందుఁ దోచెడి సర్పాదులవలెనే అధిష్ఠానాత్మ సత్తే స్వరూపమై యున్నది గనుక కాలత్రయంబునందు నద్వితీయుండు గాన నసంగుడు. ఈమేరకు విచారించి యసంగుడగు నాత్మ నే నని ముముక్షువు లెఱుంగవచ్చును. ఇటువలె నెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాడే ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఇటుల చెప్పుట వలన ఆత్మకు కర్తృత్వము ప్రసక్తమాయె గదా యనిన; ప్రసక్తమాయెను. అదెట్లనిన; దేహేంద్రియాద్యధ్యాసమువలన నేను స్నానము చేయఁబోవుచున్నాఁడను, జపముచేసితి. జపము చేయఁబోవుచున్నాఁడను. అగ్నిహోత్రముఁ జేసితిని, అగ్నిహోత్రముఁ జేయఁబోవుచున్నాఁడు. యజ్ఞముఁ జేసితిని, యజ్ఞము చేయఁబోవుచున్నాఁడను అనే కర్తృత్వము అధ్యాసచేత ఆత్మనిష్ఠముగాఁ దోచుచున్నది గనుక ఆకర్తృత్వము లేదని తెలియుటకొరకు విచారింపవలసివచ్చెను. కర్తృత్వ మనఁగా; క్రియాశ్రయత్వము గనుక అకర్తృత్వము పరిచ్ఛిన్నమై సంగియై సావయవమయి వికారియయిన వస్తువు నాశ్రయించు

కొనియుండుట గన్నారము. ఆత్మయైతే అపరిచ్ఛిన్నుడు, నసంగుడు, నిర్వికారుడు, నిరవయవుడు గనుక ఆత్మకర్తృత్వము చెప్పఁగూడదు గనుక ఆత్మయకర్తయని చెప్పవచ్చును. ఆత్మకు అద్వితీయత్వజ్ఞానము చేతనే అకర్తృత్వము సిద్ధము. అయినప్పటికిని స్పష్టముగా నెఱుంగవలసి విశేషముగాఁ జెప్పితమి. వ్యవహారమందు న్నానాదిక్రియాశ్రయత్వము దేహదులకే కాని వ్యాపకమయిన ఆకాళాదులకుఁ గానము. అపరిచ్ఛిన్నమయిన యాత్మకు లేదనెడివి చెప్పవలసినది లేదు. భ్రాంతి వలన వచ్చినది లేదు. దేహేంద్రియాద్యభ్యాసవలన నాత్మకర్తృవలెనే తోచినప్పటికి నవి విచారించునప్పు డాత్మయపరిచ్ఛిన్నుడై యున్నాడు గనుక ఆత్మయకర్తయనుటకు సందేహము లేదు. ఆయకర్తయే నే నని ముముక్షువు లెఱుంగఁదగినది. ఆత్మకు భోక్తృత్వమెటువలె నని విచారింపుదము. ఆత్మకు భోక్తృత్వము ప్రసక్తమయినఁగాదా ఆత్మకు అభోక్తృత్వమెటువలెనని విచారింపవలెను. ఆ దేవదత్తాదులు తమకు తామే భోజ్యమయి యుండుట యెక్కడను కానము. అభోజ్యవస్తువు లేకనే భోక్తృత్వమెందును గానము గనుక అద్వితీయుడయిన ఆత్మకు అభోక్తృత్వము సిద్ధమే. ఈమేరకు విచారించి యద్వితీయుడై యసంగుడయి యపరిచ్ఛిన్నుడయి యకర్తయై యభోక్తయైన ఆత్మనే నని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాడే కృతార్థుడు, విద్వాంసుడు, సమస్తమైన వారలకును పూజ్యుడు, జీవన్ముక్తుడునని వేదాంతసిద్ధాంతము. ఈయర్థమందు సంశయములేదు.

ఇది చతుర్దశవర్ణకము.

## పంచదశవర్ణకము

— ప్రతిబంధత్రయవివేచనము —

శ్లో. మాతామహమహాశైలం మహస్తపితామహమ్,  
కారణం జగతాం పంచే కంఠాదుపరివారణమ్.

శరీరత్రయనిరూపణము—ప్రాణుల కెన్నిశరీరంబు లని విచారించుచున్నారము. ఈవిచారంబునకు ప్రసక్తి యెయ్యది? ప్రయోజనం

బెద్ది? యనిన; చెప్పెదము. స్థూలశరీరముమాత్ర మందఱికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచుచున్నది. మఱి యెద్దియును దోచలేదు గనుక ఈ విచారంబుచకు ప్రస్తావన కలదు. ఇంతియ కాదు. వేదాంతంబుకంటె నన్యులయిన వారందఱును దేహేంద్రియంబులు తోచినప్పటికిని ప్రత్యక్షంబుగఁ దోచునట్టి శరీర మొకటితప్ప వేరు శరీరంబు లేదని వచించుచున్నారు. కాబట్టి విచారంబునకుఁ బ్రస్తావన కలదు. ఈ విచారంబువలననే ననుస్తదేహంబులును దేహాదివిష్టమయిన విచారంబులును ఆత్మను కాలత్రయంబునను స్పృశింపలేవని తోచుచున్నది. ఇటులఁ దోచుటయే యీ విచారంబునకు ఫలము గనుక ఈ విచారంబునకు ప్రస్తావనఁ బ్రయోజనంబును గలిగెను. ఇందువలన ప్రాణుల కెన్ని శరీరంబు లని విచారించవలయును. అయితే ప్రాణుల కెన్ని దేహంబు లనిన; స్థూలంబనియు, సూక్ష్మంబనియు, కారణంబనియు మూడు దేహంబులు. అందు స్థూలంబునకు శరీరలక్షణంబుండుటవలన స్థూలశరీరమునకు శరీరత్వము వచ్చుట సరియే. సూక్ష్మకారణంబులకు శరీరత్వ మెటు లనిన; వానికి 'శరీరత ఇతి శరీరం' అనెడి లక్షణంబున్నది గాన శరీరత్వం బున్నది. జీర్ణత్వము వాని కెచట కనఁబడియే ననిన; సుషుప్తియందును ముముక్షులయందును గనఁబడియెం గావున వానికి శరీరత్వము గలదు. ఈ సూక్ష్మకారణశరీరంబులు స్థూలంబు చందంబున ప్రత్యక్షంబుగఁ గానఁబడకుండుటవలన సూక్ష్మకారణశరీరంబులు లేవని చెప్పదమనిన; ఈ రెండు శరీరంబులును కలవని శాస్త్రంబులయందుఁ బ్రసిద్ధంబుగఁ జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు పెద్దలవలన నంగీకరింపఁబడి యున్నది. కాబట్టి సూక్ష్మకారణశరీరములు లే వని చెప్పఁగూడదు.

అట్లయినచో ఒక ప్రాణికి స్థూలశరీరంబులేన్ని? సూక్ష్మశరీరంబు లేన్ని? ఒకటొకటి మూడుశరీరంబులు శరీరత్వతుల్యంబులైయుండఁగా ప్రాణికి స్థూలశరీరంబు లనంతంబులై సూక్ష్మకారణశరీరంబు లొక్కటొక్కటిగా నేల యనిన; స్థూలశరీరము కర్త జన్యమగుటచేత దానికి సాత్వ్యము కలిగెను. సూక్ష్మకారణశరీరంబులు కర్త జన్యంబులు గాకుండుటవలన నొకటొకటియయ్యెను. సూక్ష్మకారణశరీరంబులు కర్త జన్యంబులు గావని చెప్పినందున సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరముచేత

జన్యత్వంబును కారణశరీరంబునకు నెటువలెఁగూడునని తోచుచున్నది. తోచినం దోచ నిమ్మనిన; కారణశరీరంబునకు జన్యత్వంబు సంగీకరించినందున శరీరత్వమే లేకపోవుచున్నది. పోయినం బోనిమ్మనిన; ప్రాణులకు మూఁడుశరీరంబులని చెప్పినది అసమంజసమగును. ఇఁకను సూక్ష్మశరీరంబునకు ప్రకారాంతరంబువలన నుత్పత్తి సంగీకరించినచో జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవున కనాదిత్వ మెందుకొఱకు పోవుచున్న దనఁగా; ఆత్మకు జీవత్వము సూక్ష్మశరీరమును నుపాధిచేత వచ్చిన దని చెప్పుచున్నారు గనుక జీవుని యుపాధియైన సూక్ష్మశరీరమునకు నుత్పత్తిని జెప్పుటచే జీవున కనాదిత్వము పోవుచున్నది. జీవునకు ననాదిత్వంబు సిద్ధించుటకొఱకు సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి సంగీకరింపక యుండుద మనిన; సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తిని చెప్పుటచేత శ్రుత్యాదులకు విరోధంబు వచ్చుచున్నది. ఇంతమాత్రమే కాదు; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు సంగీకరింపకపోయినచో సూక్ష్మశరీరంబునకు నిత్యత్వంబు వచ్చి అద్వితీయత్వంబే పోవుచున్నది. కావున శ్రుత్యాదులయందలి యర్థము సిద్ధించుటకొఱకును ఆత్మ కద్వితీయత్వము సిద్ధించుటకొఱకును సూక్ష్మశరీరంబున కుత్పత్తి సంగీకరించినచో ఆ జీవున కనాదిత్వము పోయినది.

ఇదిగాక లోకంబునం దెయ్యవి జన్యంబులయి యున్నవో అవి యన్నియు కర్త జన్యంబులుగా నేయున్నవి. కాబట్టి సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యత్వంబు సంగీకరించునపుడు కర్త జన్యం బనియే సంగీకరింపవలెను. అట్లు గానియెడల ద్రష్టృవిరోధము వచ్చుచున్నది. వచ్చేనేని రానిమ్మనిన; అది యుక్తము గాదు. ఈ విరోధమును పరిహరించుటకై సూక్ష్మశరీరమునకు కర్త జన్యత్వము సంగీకరించినచో కర్త జన్యమగు స్థూలశరీరమునకువలె ననేకత్వము రావలెను. అటు లనేకత్వంబు సంగీకరించినపక్షమం దొక ప్రాణి కొక సూక్ష్మశరీరమని చెప్పినది వ్యక్తమగుచున్నది. వ్యర్థమయినం గానిమ్మనిన; ఘోర్వ మొకటియనియు; గర్త జన్యము కాదనియును చెప్పి యిప్పుడు అనేకమనియు; గర్త జన్య మనియును జెప్పుటవలన పరస్పరవిరోధము సంభవించుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా నొక దోషమును పరిహరించినపుడు మఱియొకదోషము సంప్రాప్తమగుచున్నది గాన నీ విచారమును వదిలి మఱియొకవిచారము

నారంభించుదమనిన; మఱియొకటిని చెప్పుటకు వీలు లేదు గనుక ఇప్పుడీ సూక్ష్మశరీరము కర్మజన్యమని చెప్పినందుచే జీవుని అవాదిశ్వంబునకును సూక్ష్మశరీరంబొకటి యనుటకును పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్మజన్యము కాదని చెప్పినందుకు విరోధము రాకుండునట్లు ముందఱ జెప్పుచున్నారము. ఇప్పుడు కారణశరీరమునకు జన్యశ్వమును చెప్పకయే శరీరత్వలక్షణమును జెప్పుచున్నారము.

అది యెటులనఁగా; సూక్ష్మశరీరంబునకు జన్యశ్వంబు నంగీకరించికా వానికి శరీరశ్వ మంగీకరింపవలెను. కారణశరీరంబునకు జన్యశ్వంబు నంగీకరింపకయే శరీరత్వ మెటుల చెప్పఁబడుచుంటివేని దానికిని 'శీర్షతే' అనెడి శరీరలక్షణంబున్నదిగావున చెప్పవచ్చును. అయితే అవాదియగు వస్తువునకు నాశము గలదా యనిన; కలదు. అది యెటులనఁగా; ఘటాదిప్రాగ్భావ మనాదియై యున్నప్పటికిని, దానికి ఘటాద్యుత్పత్తిచేసెను నాశంబును, ప్రకృతిపురుషసంయోగ మనాదియయి యున్నప్పటికిని ఆ ప్రకృతిపురుషులయొక్క వివేకముచేత నా సంయోగమునకు నాశం బెటులనో అటులనే అనాదియైన అజ్ఞానమనెడి కారణ శరీరంబునకును బ్రహ్మైక్యజ్ఞానమువలన నాశము వచ్చుచున్నది గనుక దానికి శరీరత్వంబు నంగీకరించుట విరుద్ధంబుగాదు. ఈ చొప్పున సూక్ష్మశరీరంబునకు నుత్పత్తి నంగీకరించినయెడల నొకవిరుద్ధంబును లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరం బాత్మకార్యంబై యున్నది గావున కారణంబగు నాత్మకంబై వ్యతిరిక్తంబుగ లేకుండుటవలనఁగారణంబైన యాత్మకంబై వ్యతిరిక్తము కాదు. ఆత్మ కద్వితీయత్వహనియును లేదు. ప్రళయంబు నందును సూక్ష్మశరీరంబు కారణాత్మకంబుగ నున్నది గనుకను ఆ సూక్ష్మశరీరమున కుపాధిగాఁ గలిగిన జీవసంస్కార మున్నది గనుకను జీవున కవాదిత్వభంగమును లేదు. అయితే సూక్ష్మశరీరంబు ప్రళయంబునం దుండే నేని దానికి నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. అది యెటులనఁగా; మృదాదులయందు లేని ఘటాదులకు మాత్ర ముత్పత్తిని గంటిమి. మృదాదులకు ఉత్పత్తిని కానమే యనియెడనేని, వస్తువనఁగా, నసత్తు. ఆయనత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పనపుడు శశవిషాణాదులకును ఉత్పత్తిని చెప్పవలసివచ్చును. అవి పుట్టలేదు గనుక అసత్తుకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁగూడదు. మఱి యెటులనఁగా; ఉండునట్టి వస్తువు సత్తు. ఆ సత్తునకు

ఉత్పత్తిని చెప్పవలెననుట లోకమందుఁ గన్నారము. అది యెట్లనిన; ఘటము చేయవలెనని ప్రవర్తించునట్టి పుగుషుఁడు మృత్తికను గొని వచ్చును. కోకనేయవలయునని ప్రవర్తించునట్టి పుగుషుఁడు తఃతువులను గొనివచ్చును. పెరుగు వెన్న సంపాదించఁ గోరునట్టి పుగుషుఁడు పాలు సంపాదించును. నూనియ గావలసినట్టి నరుఁడు నువ్వులను సంపాదించును గనుక ఈ మృదాదులయందు ఘటాదులు లేకున్న నా కులా లాదులు మృదాదులను నియతంబుగ నెందుకొఱకు సంపాదించుదురు? సంపాదించుచున్నార గాన ఉండునట్టి వస్తువునకే ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. అటుగాక లేనివస్తువునకు ఉత్పత్తిని చెప్పినచో ఈ కార్యమున కిది కారణమును నియమము లేకపోవుచున్నది. ఆ నియమము లేకపోవు నపుడు తంతువులవలన ఘటంబును, మృత్తులవలన బటంబును, నీళ్ల వలన బెరుగును, ఇసుకవలన నూనెయును పుట్టవలెను. అటులపుట్టుట గానము గనుక ఆయావస్తువులకు నియతమైన కారణము లుండుట కన్నారము. కాబట్టి ఉండెడి వస్తువే పుట్టుచున్న దని చెప్పవలెను. అయితే ఆయా కార్యంబులకు కారణంబులైన వస్తువులు నుండు నవి యగుటవలన నవియు నిటువలెనే పుట్టుచున్న వని చెప్పఁగూడదు. ఆ మృదాదులకు ఉత్పత్తి ప్రశ్నాక్షముగాఁ గనఁబడలేదు గాన నీ ఘటాదులకువలె వీటికి కారణములైన మృదాదులకు నుత్పత్తి చెప్పఁగూడదు. ఇదియును గాక; యీ కారణములగు మృదాదుల కొక్కొక దిక్కున నుత్పత్తి గనఁబడి నప్పటికిని, శ్రుత్యాదులచేత పృథివ్యాదులకును జన్యత్వము వినఁబడి నప్పటికిని, సర్వకారణ మగు ఆత్మకు ఉత్పత్తి కల దని యొక ప్రమాణ మేనియు లేదు గనుకను అవస్థాదిదోషములు వచ్చుచున్నవి గనుకను సర్వకారణమయిన ఆత్మకు ఉత్పత్తిని చెప్పఁగూడదు. ఉండెడి వస్తువు నకు ఉత్పత్తిని జెప్పట యుక్తియుక్తము గా దని చెప్పఁగూడదు. అది యెటువలె ననిన; ఈచెప్పిన యుక్తులచేత ననత్తునకు ఉత్పత్తి చెప్పఁ గూడకపోయెను గనుక నత్తునకు ఉత్పత్తిని చెప్పవలెను. సత్త నఁగా నుండెడి వస్తువు. దానికి ఉత్పత్తి నెటువలె జెప్పఁ గూడుననిన; పూర్వము తోచక నామరూపాంతరమై కారణాత్మకముగా బీజముల యం దుండెడివృక్షముల కెటు లుత్పత్తియో, అటులే ప్రళయమం దును తోచక నామరూపాంతరమయి యుండెడి సూక్ష్మశరీరాదులు

నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి. అట్లయితే అనభివ్యక్త రూపమైయుం డెడి కారణము, అభివ్యక్తనామరూపమైయుం డెడి కార్యము వీటికి భేదము కలదా యనిన; కార్యము కాలత్రయమందును కారణాత్మకమై యున్నప్పటికిని ఘటాదులు కులాలాదివ్యాపారము నపేక్షించుట యుక్తమే. పూర్వము చెప్పిన కాలత్రయమందును కార్యము కారణాత్మకముగా నున్నది గనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వమందు ఉపాధిభూతమైన సూక్ష్మశరీరము కారణాత్మకముగా నున్నది. కనుక ప్రళయమందును ఆత్మకు జీవత్వము సంస్కారాత్మకముగా నున్నది. కనుక జీవున కవాదిశ్వభంగము లేదు. ఆ సూక్ష్మశరీరము నామరూపాత్మకముగాఁ దోచుటయే యుత్పత్తి యని యంగీకరింపఁబడియె. కాన శ్రుత్యాదులకును విరోధము లేదు. ఈ దోష మెటుల పరిహరించినప్పటికిని లోకమందు జన్యమగు వస్తువులకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును కన్నారము. కనుక సూక్ష్మశరీరంబు జన్యమగునపుడు దానికి కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును వచ్చునట్టి దోషంబు పరిహరింపఁబడ లేదంటివేని, చానికిని పరిహారము చెప్పెదము. అది యెటువలె ననిన; ఆ సూక్ష్మశరీరమునకు కర్తజన్యత్వంబును అనేకత్వంబును అంగీకరింపక దోషంబులు పరిహరింపవలెను. ఇటువలె నంగీకరించునపుడు పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యంబుగాదనియును, అది యొకటియనియును జెప్పినందున విరోధంబు దోచుచున్నదే యనిన; ఈ విరోధంబు లేకుండునటుల దోషపరిహారంబుఁ జేసెదము. అది యెట్లు లనిన; జన్యమంతయుం గర్తజన్యంబే యని గ్రహింపవలయును గాన నా జన్యంబు సామాన్యకర్తజన్యంబనియు, విశేషకర్తజన్యంబనియు రెండువిధంబులు. ఈ ద్వివిధంబునందు సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వమంగీకరింపఁబడియెం గావున జన్యమాత్రంబునకు కర్తజన్యనియమభంగంబు లేదు. ఈ సూక్ష్మశరీరంబునకు సామాన్యకర్తజన్యత్వ మంగీకరించినప్పటికిని విశేషకర్తజన్యత్వ మంగీకరింపఁబడును గనుక పూర్వము సూక్ష్మశరీరము కర్తజన్యముగాదని చెప్పినందుకు విరోధము లేదు. సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యంబగు వస్తువున కనేకత్వంబును వ్యవహా



రమునందుఁ గన్నారము. కాఁబట్టి నూత్నశరీరంబు సామాన్యకర్తజన్యంబైనను విశేషకర్తజన్యము గాకపోయెను గనుక నూత్నశరీర మొకటి యని చెప్పినందుకు విరోధంబు లేదు. ఇటుల సామాన్యకర్తజన్యమైన వస్తువున కేకత్వంబును విశేషకర్తజన్యమైన వస్తువున కనేకత్వంబును నెక్కడనైననుం గలదా యనిన; లోకమందుఁ గన్నారము. ఎం దనిన; పృథివ్యాదులయందుఁ గన్నారము. వానికి కర్తజన్యత్వము గానమే యనిన; జగత్తంతయుం జన్యంబ కావునను జీవులకు భోగ్యము కావునను జగత్తు కర్తజన్యమనే చెప్పవలయును. జీవులకు భోగ్యమైతే జగత్తు కర్తజన్యము కావలెనా? యనిన; కర్తములకు సుఖదుఃఖములు, ఆ సుఖదుఃఖము లానుకూల్యప్రాతికూల్యవస్తువు లవలంబించుకొని వచ్చుచున్నవి గనుక జగన్నిష్ఠపదార్థంబులలోఁ గొన్నిపదార్థంబులు కొందఱి కనుకూలంబులును సుఖకరంబులునునైయున్నవి. మఱికొందఱికి ప్రతికూలంబులును దుఃఖకరంబులునైయున్నవి గనుక ఆ జీవులయొక్క కర్తములు తమకు ఫలంబులైన సుఖదుఃఖములకు సాధనంబులైన ఆకాశాదులకు ఉత్పత్తిని సంపాదించుకొని అయ్యెజీవులకు సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచున్నవి. కాఁబట్టి జగత్తంతయుఁ గర్తజన్యంబే యని చెప్పవలయును. స్థితికాలంబునందుఁ గదా జీవులును వారి కర్తంబులును కనఁబడుట, ప్రళయంబునందైతే జీవులును జీవులయొక్క కర్తంబులును గానము. ఇట్లుండఁగా జీవులయొక్క కర్తములచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టు ననునది యెట్లు లనిన; ప్రళయకాలమందును జీవులందఱు తమ తమ యుపాధులతోఁ గూడుకొని సుషుప్తియందు సంస్కారాత్మకముగా నున్నారు. కాన వారలయొక్క కర్తంబులును సంస్కారాత్మకంబులై యున్నవి గనుక అటువంటి కర్తముచేత నాకాశాదిజగత్తు పుట్టె ననుట కూడును. ఇటు లంగీకరింపనియెడల, పూర్వకల్పంబునందు జీవులచేఁ జేయఁబడిన కర్తంబులకు ఫలములేకపోవలయును. పూర్వకల్పంబునందుఁ జేయని కర్తంబుల కీ కల్పంబునందు ఫలములు రావలయును. ఇంతమాత్రమేకాదు; శ్రుత్యాదులకు వైయర్థ్యంబును వచ్చును. ఒక కారణంబును లేకయే జగత్తు పుట్టునని చెప్పనపుడు ముక్తపురుషులకును ఉత్పత్తి కలుగవలెను. జగత్తునందు మనుష్యులు దేవతలు

తిర్యక్కులు బ్రాహ్మణక్షత్రియవైశ్యశూద్రులు అనునట్టి వ్యవహార  
వ్యవస్థలు లేకపోవలయును. ఈ దోషంబులు వచ్చేనేనియు రానిమ్మనుట  
యుచితంబు కాదు. కావున ప్రళయంబునందును సంస్కారాత్మకమైన  
జీవులయొక్క కర్మంబులవలననే ఆకాశాదిజగత్తులు పుట్టుననుటయందు  
సందేహంబు లేదు. ఇటులే యాకాశాదులు కర్మవలనఁబుట్టినను స్వగత  
వికారములున్నను ప్రళయంబులయందు లయించియుండి ఆయా సృష్టి  
యం దాకాశ మాకాశంబుగ వాయువు వాయువుగ తేజస్సు తేజస్సుగ  
జలంబు జలంబుగ పృథ్వి పృథ్విగ నెటుల పుట్టుచున్నవో, అటులే  
నూత్నశరీరమును ప్రళయంబులయందు లయించియున్నప్పటికిని ఆ  
జీవులయొక్క కర్మముచేత పూర్వకల్పంబునం దెటులుండునో అటుల  
ప్రతికల్పంబునందునుఁ బుట్టుచున్నది. ఇటుల పుట్టి స్వగతవికారవత్తై  
యుండినను నూత్నశరీరంబు ముక్తిపర్యంతంబు నొకటియే. ఈచొప్పునఁ  
జెప్పుటవలన ముక్త్యనంతరము నూత్నశరీరంబు లనేకంబులైయుండునని  
తోచుచున్న దంటివేని, ముక్త్యనంతరంబున నూత్నశరీరము లేనేలేదు.  
అటువలె ననేకంబులని తోచుట కవకాశంబు లేదు. ఈ మేఱకు  
నూత్నశరీర మాకాశాదులవలె సామాన్యకర్మమువలనఁ బుట్టియున్నది  
గనుక నొక ప్రాణికి నొక నూత్నశరీరమనిచెప్పినది యుక్తమే. అయితే  
యిటులు చెప్పుట విరోధముగాఁ దోచుచున్నది. ఆ విరోధ మేది  
యనిన; ఆకాశాదులు సమస్తప్రాణికర్మజన్యములు గాన నయ్యాకాశా  
దులకు సామాన్యకర్మజన్యత్వంబును ప్రళయపర్యంతంబు నొకటియయి  
యుండుటయును ప్రతికల్పమందును అటువలెనే పుట్టుటయును యుక్తము.  
ఆయా ప్రాణులయొక్క నూత్నశరీరములైతే సమస్తప్రాణికర్మజన్యములు  
కావు గనుక వాటికి సామాన్యకర్మజన్యంబును ఒకప్రాణికికొకటి యనుట  
యును ప్రతికల్పమందును పుట్టుచున్న వనుటయును ముక్తిపర్యంతము  
నిత్యమనుటయును నెటుల చెప్పవచ్చు ననిన; చెప్పవచ్చును. అది  
యెటువలె ననిన; ఆకాశాదులవలె నాయా ప్రాణులయొక్క నూత్న  
శరీరములు సమస్తప్రాణులయొక్క కర్మములచేత పుట్టుకున్నప్పటికిని  
ఆయా ప్రాణులకు సృష్టిమొదలుకొని ప్రళయపర్యంతంబును స్థూల  
శరీరద్వారా సుఖదుఃఖముల నిచ్చునట్టి కర్మములచేతను ఆయా ప్రాణుల  
యొక్క నూత్నశరీరములు పుట్టుచున్నవి గనుకను, ఆ నూత్నశరీరము

లకు సామాన్యకర్తజన్యత్వంబును నొకప్రాణి నొకనూత్నశరీరం బనుటయు ప్రతికల్పమందు నటులే పుట్టుచున్నదనుటయును ముక్తిపర్యంతము నిత్యమనుటయును చెప్పవచ్చును. లీనమైన వస్తువు కర్తము నపేక్షింపి పుట్టుచున్నదనుటకును సామాన్యకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు ఒకచియైయుండుననుటకును విశేషకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు నానారూపములు కలిగియుండుననుటకును దృష్టాంతము కలదా యనిన; కాష్ఠపాషాణాదులయందు లీనమై యుండెడి అగ్నికి మథనాదిరూపమయిన కర్తములచే నెట్లు లుత్పత్తియో యటులే కారణరూపమయిన నూత్నశరీరమునకును కార్యకారణములుగాఁ దోచెడి కర్తముచేతనే యుత్పత్తి కలుగుచున్నదనుట చెప్పవచ్చును. ఇటుల చెప్పినందున కార్యమనత్తనుటయును దోచెను. సామాన్యకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తు వొకటి యనుటకును విశేషకర్తమువలనఁ బుట్టిన వస్తువు అనేకమనుటకును దృష్టాంతము చెప్పెదము. కులాలునిచేతను నానావిధములయిన భాండములును చేయవలెనని సంపాదించఁబడిన మృత్పిండ మొకటియో, అది యనేక కర్తలచేత చేయఁబడినను ఆ కులాలుని మృత్పిండమువలనఁ బుట్టిన భాండములన్నియును సమానములై యున్నవి. ఆ మృత్పిండము సామాన్యకర్త కార్యము గనుక నేకము. దానివలనఁ జేయఁబడిన భాండములలో నొక భాండమును జేసిన కర్తవలన మరియొక భాండమును జేయలేదు గనుక నా భాండములు విశేషకర్తజన్యములు. అవి నానారూపములు ననేకములు నై యున్న వనుట సర్వానుభవసిద్ధము. ఇటువలె నూత్నశరీరము సామాన్యకర్తజన్యంబయ్యెఁ గాన నది యొక్కొక్క శరీరమనుటయు స్థూలశరీరంబు విశేషకర్తజన్యం బయ్యెఁ గాన నది యొక్కొక్కప్రాణి కనంతంబు లనుటయును గూడదు. మఱియు నీ యర్థమందు విశేషదృష్టాంతంబు గలదా యనిన; కలదు. అది యెటువలె ననిన; లోకమందు దేవదత్తునకే కర్తవశంబున నానావిధములగు వస్తువులు వచ్చుచున్నవి. ఆ వస్తువులు లొకటిగా నుండలేదు గనుక అది యెటువలె విశేషకర్తవలన వచ్చుచున్నదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబులును చిత్రంబులై యొక్కొకప్రాణికి అనంతంబులై వచ్చుచున్నవి గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులును విశేషకర్తజన్యంబులే యని తెలుచుకోఁదగినది. ఆ దేవదత్తునికే ఆయా విశేషకర్తలచేత వస్తువులు వచ్చి ఆ

వస్త్రములచేత వచ్చెడి సుఖదుఃఖంబులకు సాధనభూతంబగు స్థూలశరీర మొకటియై యున్నది. కాబట్టి ఆ వస్త్రంబుల నవేక్షించి స్థూలశరీర మెటువలె సామాన్యకర్తజన్యమాయెనో, అటువలెనే సూక్ష్మశరీర మొక్కక ప్రాణికి నొక్కొక్కటైయున్నది గనుక అదియును సామాన్య కర్తజన్యమని తెలుసుకోదగినది. ఇట్లు చెప్పటవలన సిద్ధించుట యేమి యనిన; సూక్ష్మశరీరమునకే స్థూలశరీరముయొక్క గ్రహణంబును వాటి యొక్క త్యాగంబునని తెలుసుకోదగినది. దృష్టాంతమందు స్థూలశరీరంబుకే వస్త్రాదులయొక్క గ్రహణంబులును వాటియొక్క త్యాగంబును ప్రత్యక్షంబుగ నెలుల కన్నారమో యట్లులే సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూల శరీరమును పరిగ్రహించుట జన్మము. దానితోడ నిఁకమీఁద సంబంధము లేనియెటుల విడుచుట మరణంబని సిద్ధించుచున్నది. ఈవిధంబున జన్మమరణంబులుగల సూక్ష్మశరీరమునకే జన్మమరణములు లేవని తోచుచుండఁగా ఆత్మకు జన్మమరణముల ప్రసక్తి లేదని చెప్పవలసిన దేమి? ఇటువలెఁ జెప్పనప్పు డాసూక్ష్మశరీరంబు లనంతంబులని చెప్పఁబడినట్లు తోచుచున్నది. తోచినం దోచనిప్తుని యంటివేని పూర్వము ప్రాణులకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పి యిప్పుడు సూక్ష్మశరీరమునకు స్థూలశరీరము లనంతము లని చెప్పినందున పూర్వము చెప్పినందుకు నిపుడు చెప్పినందుకును విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక సూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పుదమనిన; అట్లు చెప్పఁగూడదు. ఎందుచేతననిన; పూర్వము ప్రాణులకు సూక్ష్మశరీరలోక మొకటి యని చెప్పి ఇప్పు డాసూక్ష్మశరీరమే ప్రాణిశబ్దమున కర్థమని చెప్పినచో ఇప్పుడే రెండువిధములుగాఁ దోచుచున్నది గనుక అటువలె చెప్పఁగూడదు. అయితే మఱియెటుల చెప్పవలె ననిన; ఇచట ప్రాణిశబ్దమునకు ఆత్మ యని యర్థము. ఆ యాత్మకే కారణశరీరమనెడిపేరుకల అజ్ఞానముచేత వచ్చిన సూక్ష్మశరీరాధ్యాసద్వారా అనంతములైన స్థూలశరీరములు వచ్చుచును బోవుచును ఆ స్థూలశరీరనిష్ఠమైన జన్మమరణములు ప్రసక్తమైనటుల తోచుచున్నది. ఎప్పుడు తోచుచున్నదనిన; దృష్టాంతమందు దేవదత్తునిచేత నానావిధములయినవస్త్రములు గ్రహింపఁబడుటయును విడువఁబడుటయును ప్రత్యక్షముగఁ గనఁబడినప్పటికిని, స్థూలశరీరవృత్తి రిక్తుడై యా స్థూలశరీరమం దధ్యాసచేత ; దేవదత్తుఁ డనే చేరు గల

జీవునికి స్థూలశరీరద్వారా వస్తుగ్రహణత్యాగాదు లెటువలె దోచుచున్నవో, అటువలెనే అజ్ఞానముచేత వచ్చిన నూత్నశరీరద్వారా ఆత్మకు సనంతములయిన స్థూలశరీరములు వచ్చుచు బోవుచున్నట్లు మోహముచేత తోచుచున్నయది. విచారించినపుడు స్థూలశరీరమునకు జన్తమరణములు ప్రత్యక్షంబుగాఁ గనఁబడలేదు. కనుక నూత్నశరీరమునకు స్థూలశరీరంబుతోడ సభ్యాన వినాగా జన్తమరణంబులు లేవు. నూత్నశరీరంబునకే జన్తమరణంబులు లేకపోయెఁగాన ఆత్మకు మోహమాత్రము వినాగా జన్తమరణంబులు లేవని చెప్పవలసినదే లేదు. ఈ చెప్పినచొప్పున ప్రాణులకు స్థూలశరీరంబు లనంతంబులు. నూత్నకారణ శరీరంబు లొకటొకటి యనియుం జెప్పినది యుక్తమే. ఇందువలన సిద్ధించునవి ఏవి యనిన ; శరీరత్రయంబును ప్రాణిశబ్దముచేతఁ జెప్పఁబడిన ఆత్మ కాదనుటయే. అది యెటులనిన; లోకంబునందు ఒకఁడు మఱియొకనిని నీకు రుద్రాక్ష పేరు లెన్నియని అడిగిన మూఁడనియును, జందెము లెన్ని యని అడిగిన మూఁడనియును, మఱియు నీకు దోవతు లెన్నియని అడిగిన మూఁడనియును యెటువలె చెప్పుచున్నాఁడో అటువలెనే ప్రాణుల కెన్ని శరీరములని విచారించునపుడు మూఁడుశరీరములని తోచుచున్నది. ఇటుల దోచుటవలన దృష్టాంతమందు రుద్రాక్ష పేరులు మొదలయినవి వాటి ధరించినవారల నెటుల స్మృశింపలేదో అటువలెనే దార్పణాంతికమందును స్థూలనూత్నకారణశరీరములు ప్రాణి శబ్దముచేతఁ జెప్పఁబడిన ఆత్మ కాదనియును, శరీరత్రయనిష్ఠమయిన వికారము లాప్రాణిశబ్దవాచ్యుడైన ఆత్మను స్మృశింప లేవనియును దోచుచున్నది. లోకమందు దేవదత్తాదులకు గృహి యనియు జేత్రి యనియు పుత్రి యనియు ధని యనియు కుండలియనియు వ్యవహారము కన్నారము. ఇటువలెనే ఆత్మకు శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు ననెడి వ్యవహారము లోకమందును వేదములయందును తోచుచున్నది. దృష్టాంతమందు గృహి జేత్రి పుత్రి ధని కుండలి అని తోచునట్టి దేవదత్తాదులు ఆ గృహాదు లెటువలె కారో ఆ గృహాది నిష్ఠమయిన వికారములు వారి నెటువలె స్మృశింపలేదో అటువలెనే శరీరి యనియు దేహి యనియు ప్రాణి యనియు సుపాధివలనఁ దోచెడి

ఆత్మయును శరీరాదులు కాదు. ఆశరీరాదినిష్ఠవికారము లాత్మను కాల  
త్రయమందును స్పృశింపలేవు. ఈ ప్రకారమున శరీరత్రయంబును  
ఆత్మ కాదనియు శరీరత్రయనిష్ఠవికారము లాత్మకు లేని వయినను  
సామాన్యముగఁ దోచుచున్నవి గనుకను విశేషముగా స్థూలశరీరము  
వలె సూక్ష్మకారణశరీరములు రెండును దోచలేదు గనుకను పలు  
మారు విచారించినప్పటికిని యీ శరీరములు మూఁడును ఆత్మ కాదు.  
ఈ శరీరత్రయనిష్ఠమైన వికారంబులు ఆత్మను స్పృశింప లేవు. ఇందు  
కొక విశేషము క్తి కలదు. ఆయు క్తి యేదియనిన; స్థూలశరీరము నమస్త  
ప్రాణులకు ప్రత్యక్షము గనుక అది కలదో లేదో యని యెవరికిని సం  
దేహము కలుగదు. చార్వాకపామరులకన్న నితరులయిన స్థూలశరీర  
మాత్మ కాదనుకొనుటకు సందేహము లేదు. ఆచార్వాక పామరుల  
కును స్థూలశరీరమే ఆత్మ యని తలచుట యుచితము కాదు. ఎందు  
చేత ననిన; సూక్ష్మశరీరమందలి అధ్యాసచేత జీవస్వరూపుడగు ఆత్మ  
సూక్ష్మశరీరద్వారా స్థూలశరీరాధ్యాసచేత వచ్చిన పుత్రాద్యపేక్షవలన  
పిత్రాదిశబ్దములచేఁ జెప్పఁబడుచున్నాడు. ఇటువలె పిత్రాదిశబ్దముల  
చేతఁ జెప్పఁబడినవానివలెనే తోచునట్టి ఆత్మ స్థూలశరీరమునకంటె  
భిన్నుడయి పిత్రాదిశబ్దములచేత నీ స్థూలశరీరమే చెప్పఁబడనేని ఆ  
పిత్రాదులు చచ్చిపోయిరని చెప్పక యుండవలయును. అటు లుండక  
చచ్చిపోయి రని చెప్పుచున్నారు గాన స్థూలశరీరవ్యతిరక్తుడే ఆత్మ  
యని చార్వాకపామరులును అంగీకరింపవలెను. మఱియును యుక్త్యం  
తరముచేతను స్థూలశరీరవ్యతిరక్తుడే ఆత్మ యని తోచుచున్నది.

అది యెటువలె ననిన; ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థమని తోచెడి  
ఆపిత్రాదిస్థూలశరీరములు చచ్చిపడియుండఁగా దానిం గాఁగిలింపుకొని  
యేడ్చుడిపుత్రాదులు మమ్ము నవాంతరమున విడిచి అప్పు ఇచ్చినచో  
టిది. పుచ్చుకొనినచో టిది యది చెప్పక మానోట మన్నుఁ గొట్టి మా  
తండ్రి మొదలయినవారు చచ్చి పోయి రని చెప్పుచున్నారు. ఇంతే  
కాదు. బంధువులు స్నేహితులు మొదలైనవారు ఆపిత్రాదులను మీ  
తండ్రి మొదలైనవారు చచ్చిపోయిరి గదా యని విచారించునపుడు ఆ  
వచ్చినవారితో పుత్రులైనవారు అయ్యా! మాతండ్రిపోయెను; మాతల్లి  
పోయెను; మమ్ముఁ జెఱచిపోయిరి. ఇతర మాకు దిక్కెవరును లేరుగదా

అనియును; తోడఁబుట్టువులై నవారలు మాతోడు పోయెను, మాయన్న పోయెను, మాతమ్ముడు పోయెను, మమ్ము గతిమాలినవారినిగాఁ జేసి పోయెను అనియును; భార్యలైనవారు నా దేవుడు నన్నుఁ జెటిచిపోయెను. నర్వవిధములచేతను చెడితిని, చీమలఘట్టలో చిచ్చువెట్టినట్లు మమ్ముబట్ట బయలును విడిచి కంచంతకాపురమును కాటిలోఁ బెట్టిపోయెను. ఇక నీ కసుగండలకు దిక్కైవ్వరు. ఈదుఃఖమునుజూడలేను. నన్ను దేవుడు కొంచు పోకపోయెను అనియును; తల్లిదండ్రులై నవారు అన్నా మా చిన్నవాడు పోయెను, మా యెన్నికలన్నియు మన్నుగలసిపోయెను, అన్న మాట్లాడరా, అన్న మాట్లాడరా, నాతండ్రిపలుక వేమిరా, నన్నుఁ గూడఁ దోడు కొనిపోరా, ఒకపోడిమియుఁ గానకపోయితివి గదరా అనియును; ఆపిత్రాదులు బహువిధముగా దుఃఖపడుచుండఁగా నప్పుడు విచారించుటకు వచ్చినవారు అమ్మా మీ రెందుకు దుఃఖపడుచున్నారు. ఈదుఃఖపడుట వలన పోయినవారు రాబోరు, దుఃఖమును మానుడని యాశ్వాసిండు నపుడు అయ్యా! యేడుగురు చిన్నవారిని యేటిలో కలిపితిని. ఒకముహూర్తముననే పోయిరి. ఈదుఃఖమును నహింపలేను. మమ్ము దేవుడు శోధించెను. మావారలందఱు నాకన్న దుఃఖమును పొందియున్నారు గనుక మేమందఱము నొకతేవనే విషముఁ బుచ్చుకొని చితిమీఁదఁ బండుకొనెదము. ఈదుఃఖమును తరించుటకు నింతకన్న వేరుగతి లేదని మొత్తుకొని మొత్తుకొని యేడ్చుచున్నారు. ఇంతమాత్రమే కాదు. విద్వాంసుడైన వాడు తనభార్య చచ్చిపోయినపుడు తనవారినిజూచి, అయ్యా నాప్రాణ పదమైన పెండ్లాము పోయెను. ఈదుఃఖమును నహింప నాకు వశము గాదు. లోకములోని యిల్లాండ్రవలెఁ గాదు. మహాపతివ్రత. మిగుల సుగుణములు గలది. అయ్యో ప్రాణనాయకీ! మాడలాడవేమీ. నాకు దిక్కైవ్వరే. ప్రాణపదమైన నిన్నెడఁబాసి యుండలేనుగదవే. వేళ తప్పక న న్నదరించి అన్నముఁ బెట్టువా రెవ్వరే. నీచుగుణములు వర్ణింప వశముగాదు కదవే. నేనును నీవెంట వచ్చెదనే యని యేడ్చుచున్నాడు. కాబట్టి యీ చెప్పినవి యెటుల నున్న వనిన; మీమామ మొదలైన వారు వచ్చియుండిరిగదా వారు పోయిరా యని యొకఁడడిగితే అందుకు మరియొకఁడు మాతో చెప్పకయే కట్టుకొనునట్టి బట్టలతో విడిచి పెట్టి పోయినట్టున్న దని చెప్పిన ట్టున్నది. కాబట్టి దృష్టాంతమం దా

మామ మొదలయినవారల కెటువలె నర్థమో అటువలెనే ఈ స్థూల శరీరమును విడిచిపెట్టి కర్మానుసారముగా లోకాంతరమునకు పోయిన వారే పిత్రాదిశబ్దముల కర్థము గాని వెల్లిపోకమును పిక్కడ నుండెడి స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దముల కర్థము కాదు గనుక అటుల చెప్పుఁ గూడదు. అటుల చెప్పినచో దోషతులు విడిచిపెట్టి పోయిన మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు పెట్టిపోకమునుపు ఆ దోషతులే కావలెను. ఇంతమాత్రమే కాదు. ఒకగృహమగుండు వెడలిన పురుషుఁడు ఆ గృహమునందుండి వెడలకమునుపు గృహమే కావలయును. అట్లు కాలేదు గనుక దోషతులు మొదలయినవానితోఁ గూడుకొనియుండెడి మామ మొదలయినవారు ఆ దోషతులు గృహము నెటువలె కాలో అటువలెనే పిత్రాదులు స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియున్నప్పటికిని కూడియుండకున్నప్పటికిని ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూలశరీరమును విడిచి పెట్టిపోయినవారే అర్థముగాని స్థూలశరీరము అర్థముకాదు. ఏ పిత్రాది శబ్దములు మరణమునకు మునుపు స్థూలశరీరమున కర్థమని యెంచుకొని ఆ శరీరముఁగూర్చి యొక యుదాసీనత చేసినప్పటికిని అట్టివానికి అనేక నరకములు సంప్రాప్తము లగునని శాస్త్రము చెప్పుచున్నదో ఆ శరీర మునే పుత్రాదులు కాలవేయుచున్నారు. ఆ పిత్రాదిశబ్దములకు స్థూల శరీరమే అర్థమైనట్లయితే ఆ శరీరములను కాలవేసిన పుత్రాదులకు పితృ హత్యాదిదోషములు రావలెను. ఆ దోషములు వచ్చునెడల నా పుత్రాదుల కనంతకోటి నరకములును గలుగవలెను. ఇదియెగాక లోకు లా పిత్రాదిదేహంబులను దహించినవారిని పితృహత్యాపరులు మాతృ హత్యాపరులు అని దూషించి వారితో మాటలాడకయుండవలయును. అటుల గానము గనుకను వారలకు పిత్రాదిదేహములను కాలవేసి నందున నరకాదులు సంప్రాప్తమగునని శాస్త్రంబులయందు లేదు గను కను ఈ స్థూలశరీర మా పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబు గాదు గనుకను, ఏ శరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబని యెంచి నకలోపచారంబులచేతను బూజించుచున్నారో ఆ శరీరంబులను మరణాంతరంబున దహింపక పోయిరేని ఆ పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషంబును శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది గనుక ఆ పిత్రాదులకు దహనాదిక్రియలు చేసి స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతరంబునకు వెల్లిన పిత్రాదులకు ప్రేతత్వ



విమోచనరూపమయిన యతిశయత్వంబును ఆ శరీరంబులను దహింపఁ జేసిన పుత్రాదులకు ప్రత్యవాయదోషము లేదనియు శాస్త్రంబుల యందు విధించియున్నది. కనుకను పట్టణంబునం దుండిన రాజు బైట వెల్లెనేని ఆ పట్టణంబున కేకీడును రాకుండునటుల వాని భృత్యు లెటుల కాపాడుచుందురో, ఆ భృత్యు లటులఁ గాపాడకున్న రాజు వారినెటుల శిక్షించుచున్నాడో అటులనే చచ్చిపడియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులకు పుత్రాదులును సంస్కారాదులు చేసిరేని యా పిత్రాదుల కతిశయత్వంబును దహించినవారలకు ప్రత్యవాయదోషరాహిత్యంబును కలుగునని తెలుసుకొనఁదగినది.

మఱియును లోకములోని జనులు చచ్చియుండెడి పిత్రాదిశరీరంబులను సంస్కరించిన పుత్రాదులకు వీరు పిత్రాదులకు మంచి గతిని సంపాదించిరని కొనియాడుచున్నారు. సంస్కారాదులు చేయనివారిని దూషించుచున్నారు. కాఁబట్టి ఆ పిత్రాదిశబ్దంబులకు నీ స్థూలశరీరంబు నందుండి వెడలి లోకాంతరంబునకుఁ బోయినవారే అర్థమని తోచుచున్నది. అటుగాకపోయినపక్షమందు ఈ స్థూలశరీరమునే పిత్రాదులని యెంచి యెల్లరును శుశ్రూష చేయుటకు కారణమేమియనిన; ఈ స్థూల శరీరమం దుండెడివానికి ప్రీతికొఱకు శుశ్రూష చేయుచున్నారు గాని స్థూలశరీరమునకు ప్రీతికొఱకుఁ గాదు. అది యెటు లనఁగా; నగరులో రాజుండఁగా నతనికి ప్రీతికొఱకు మేలుకట్టు మొదలైన యలంకారము లెటుల చేయుచున్నారో, ఆ నగరుకు ప్రీతికొఱకు నెటువలఁజేయలేదో అటువలెనే స్థూలశరీరంబునకు శుశ్రూష చేసెడివారు మోహమువలన నా శరీరములే పిత్రాదిశబ్దముల కర్థమని యెంచుకొని యున్నప్పటికిని, ఆ స్థూలశరీరమున నుండెడివారిని ప్రీతికొఱకే శుశ్రూష చేయుచున్నారు గనుక ఆ స్థూలశరీరంబులయం దుండెడివాఁడే పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థము.

ఇంతమాత్రమే కాదు. లోకమందు గ్రామాంతరమునకుఁ బోయిన వాని దోషతలు దొంగలు దోచుకొనిపోయిరేని వాని పుత్రాదు లామాట వినినవారై వేరు దోషతలు లిచ్చి పంపునటుల లోకాంతరము నకు పోయిన పిత్రాదులు నగునై పోవుచున్నారు. వారలకు నగ్న

ప్రచ్ఛాదనార్థంబుగా నిక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్త్రమిచ్చినచో, ఆ వస్త్రము వారికి చెందుచున్నదని శాస్త్రంబులు చెప్పగా విని వారియొక్కపుత్రులు ఇక్కడ బ్రాహ్మణునికి వస్త్ర మిచ్చుచున్నారు. ఇందుచేతను ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దములకు అర్థము కాదని తోచుచున్నది. ఇంతే కాదు, మడిలో పనిచేసెడివాఁ డెండచేతఁ గొట్టువడి దాహతాపాదుల చేత బాధపడుచున్నాడని విని గృహమం దుండెడివాఁడు వానికి అన్న పానీయాదులను కొనిపోయినటుల చచ్చి లోకాంతరమును పొందిన పిత్రాదులకు ఆశలదపస లిక్కడ నిచ్చెడి పిండతిలోదకములచేత పోవునని శాస్త్రములచేత విని వారలయొక్క పుత్రులు వారలకు పిండ తిలోదకంబుల నిచ్చుచున్నారు. మఱియు దేశాంతరము పోవలెనని పరస్థానము చేసినవానికి నింటివారు కట్టువంటకము నిచ్చిపంపునటుల చచ్చి లోకాంతరమున కుపవాసులయి పోవునట్టి పిత్రాదుల కిక్కడ స్వర్గపాథేయంబు నిచ్చిరేని వారి యాశలి పోవునని శాస్త్రముఖంబున విని వారలయొక్క పుత్రులు స్వర్గపాథేయంబు నిచ్చుచున్నారు. ఇంతియొగాక పొరుగుారికి పోవుటకై యనుపబడి పోయిన పురుషుఁడు ఏటివెల్లువ వచ్చినం బోవఁజాలక యేటిగట్టున నున్నాడని విని యింట నుండెడివా రొక తెప్పఁ బంపినటువలె చచ్చి లోకాంతరంబు నొందిన పిత్రాదులకు స్వర్గప్రాప్తి కలుగుట కాటంకముగా వైతరణి యను నది యొకటి ఉన్నదని శాస్త్రముచే విని వారు దాటిపోవుటకై వారి యొక్క పుత్రులు లిక్కడ వైతరణిగోదానంబు నిచ్చుచున్నారు. ఉండియుఁ జచ్చి లోకాంతరవాసులయిన పిత్రాదులనుగూర్చి వారు చచ్చినది మొదలు సంవత్సరపర్యంతంబు ప్రతిమాసంబున మాసికంబును తరువాత వారివారిపుత్రులు లెంతకాలము జీవించియుందురో అంత పర్యంతంబును ప్రతిసంవత్సరంబును వారలను ద్వేశించి శ్రాద్ధంబులును మధ్యేమధ్యే అష్టకాదిశ్రాద్ధంబులును పుణ్యక్షేత్రంబులయందు తీర్థశ్రాద్ధాదులును చేయుచున్నారు. కాబట్టి ఈచెప్పబడిన దృష్టాంతములచేతను, ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థంబు గాదని స్పష్టముగాఁ దోచుచున్నది. అటువలెగాక భస్మమైపోయిన స్థూలశరీరమే పిత్రాది శబ్దంబుల కర్థమనుట కూడదు. ఈ స్థూలశరీరంబునందుండి లోకాంతర గమనంబు పొందినవారే ఆ పిత్రాదిశబ్దంబుల కర్థమనుట కూడును.

కాబట్టి ఈ స్థూలశరీరము పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థంబు కాదు. ఈ చెప్పిన యుక్తులచేత నీ స్థూలశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థము గాకపోయినను, ఇందుచేత సూక్ష్మశరీరసిద్ధి కలిగెనా? యనిన; కలిగెను.

అది యెటు లనిన; ఈ స్థూలశరీరమును విడిచి లోకాంతరగమనంబు నొందునది యేదియో అదియే సూక్ష్మశరీరంబు. ఇటువలెఁ జెప్పునపుడు ఆపిత్రాదిశబ్దంబులకు ఈసూక్ష్మశరీరమే అర్థమనిచెప్పినట్లాయెను గదా యనిన; అట్లలఁ గాదు. పిత్రాదిశబ్దంబులకు సూక్ష్మశరీరద్వారా చేతన మని యర్థము. సూక్ష్మశరీరముచేతఁగదా పిత్రాదిశబ్దంబులకు చేతన మను నర్థంబు సిద్ధించె, అచేతనమయిన సూక్ష్మశరీరంబు పిత్రాదిశబ్దంబుల కెటువలె నర్థమౌ ననిన; చేతన మనఁగా ఆత్మ. ఆ యాత్మ యాకాశమువలె వ్యాపకుఁడు గాన నితనికి లోకాంతరగమనాగమనములు కూడదు. నిరవయవుఁడు గనుక కర్తాదిసంస్కారాశ్రయత్వము కూడదు. కర్తాదిసంస్కారాశ్రయము నంగీకరింపకపోయినచో కృతనాశకృతాభ్యాగమాదిదోషంబులు వచ్చుచున్నవి. కాబట్టి కర్తాదిసంస్కారంబున కాశ్రయంబయిన సూక్ష్మశరీరమే, లోకాంతరగమనంబు నొందునది యని యంగీకరింపవలెను. అట్లయితే చావుపుట్టువులును లోకాంతరగమనాగమనంబులును పుణ్యపాపంబులును చేతన కర్తంబులై యెట్లు తోచుచున్నవనిన; వ్యాపకుఁడైన ఆత్మ సూక్ష్మశరీరంబునకు పదియాఱవ యవయవమై అంతఃకరణంబునందలి ప్రతిబింబద్వారా ఆ సూక్ష్మశరీరంబుతోడ నభ్యాస వచ్చినందున నగ్నితోడితాదాత్మ్యంబువలన నయఃపిండం బెటులఁ దోచుచున్నదో యటుల నీ సూక్ష్మశరీరంబుతోడి తాదాత్మ్యంబువలన స్థూలశరీరంబును మోహంబుననే చేతనంబుచందంబునఁ దోచుచున్నది కాన చావుపుట్టువులు మొదలయిన ధర్మంబులు మోహముచేత నధర్మంబులచందంబునఁ దోచుచున్నవి గనుక స్థూలసూక్ష్మ కారణశరీరంబులును అంతఃకరణంబునందలి ఆత్మ ప్రతిబింబంబును వీనికి అధిష్ఠానభూతం బయిన చైతన్యంబును గూడి మోహముచేత పిత్రాదిశబ్దంబులకు అర్థమై తోచుచున్నది. విచారించునపుడు వానివానికి వాచకంబులయిన శబ్దంబులవలనఁ జెప్పఁబడియెను గనుక వీనిలోపల నొకటియును అర్థమని తోచలేదు. జన్మమరణంబు లీ స్థూలశరీరంబునకే యని ప్రత్యక్షంబుగఁ గను

పడుచున్నది. కనుక ద్రష్టయై నిత్యుడై వ్యాపకుడై చైతన్యస్వరూపుఁడయిన యాత్మకే చెప్పిన ధర్మంబులలో నొకటియును లేదని తోచుచున్నది. ఇట్టిస్వరూపముగల ఆత్మకు మోహముచేత వచ్చిన జీవత్వంబున లోకాంతరగమనాగమనంబులును పిత్రాదిశబ్దవాచ్యత్వంబును దేనియందు నభ్యాసద్వారా వచ్చినదియో అదియే స్థూలశరీరవ్యతిరిక్తమయిన సూక్ష్మశరీర మని యెఱుఁగఁదగినది.

మఱియును యుక్త్యంతరముచేతను స్థూలశరీరముకంటె సూక్ష్మశరీరంబు భిన్నం బని తోచుచున్నది. ఆయుక్త్యంతరం బెయ్యదియనిన; విచిత్రంబులయి నానావిధంబులగు వ్యాపారంబులు దేనివలనఁ జేయఁబడుచున్నవియో అదియే సూక్ష్మశరీరంబు. ఈవ్యాపారంబులన్నియు స్థూలశరీరమువలననే చేయఁబడుచున్న వని చెప్పద మనిన; ప్రేతశరీరంబువలననుం జేయఁబడవలయు. అట్లు గానము గనుక స్థూలశరీరంబునకంటె నన్యమగు సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడినట్లు తోచుచున్నది. ఇటుల చెప్పవలసినదేమి? ఆత్మ తానే నకలక్తరంబులను జేయుచున్నాడని చెప్పదమనిన; ఆయాత్మ వ్యాపకుడయియున్నాఁడు గనుక ఆకాళాదులయం దుండెడి ఆత్మయు నటువలె చేయవలయును. చేయలేదు గనుక ఆత్మ కర్తముచేయుచున్నాడని చెప్పఁగూడదు. ఆకాళాదులయం దుండునట్టి యాత్మ కర్తము నేయకున్నను స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మ కర్తము చేయుచున్నాడని చెప్పద మనిన; ప్రేతశరీరముతోఁ గూడుకొనిన యాత్మయును కర్తము చేయవలెను. అటుల చేయలేదు గనుక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనిన ఆత్మ కర్తలను జేయుచున్నాడని చెప్పఁగూడదు. అయితే ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరము గదా కర్తంబులఁ జేయుచున్నదని చెప్పవలెను. అటుల చెప్పునపుడు వ్యాపకుడయిన ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి ప్రేతశరీరము వలననుం గర్తం బొనర్పఁబడవలయును. అటు లొనర్పఁబడుట లేదు గనుక ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబు కర్తమొనర్చుచున్నదని చెప్పఁగూడదు. ఇటుల విచారింపఁగా స్థూలశరీరంబు కర్తనేయుట లేదు. సద్రూపుడైన కేవలమైన ఆత్మయును స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొనియుండెడి ఆత్మయును ఆత్మతోఁ గూడుకొనియుండెడి స్థూలశరీరంబును కర్తము నేయుట గానము. ఇట్లున్నప్పటికిని

చిత్రంబులయి నానావిధములయిన కర్తంబులు చేయఁబడుట కనుపడుచున్నది. ఇవియన్నియు దేనివలనఁ జేయఁబడుచున్నవియో అదియే సూక్ష్మశరీరము. సద్రావుడైన ఆత్మ వ్యాపకుడైన నిరవయపుడైన నిర్వికారుడైన అద్వితీయుడైన యున్నాఁడు గనుక దేనితోడనుఁ గూడియుండలేదు. ఆయాత్మకంఁటె నన్యమైన వస్తువు లేదు. కాబట్టి మఱియొకటియు నాత్మతోఁ గూడుకొనియుండలేదు. సకలకర్తృలును కారకసావేక్షంబులై యుండినను ఆత్మ యొక కర్తృ యేనియుం జేయకుండినను, ఆత్మయం దనాదియై అవిద్య యను సజ్జానంబు కల్పితంబయి యుండుట చేత, దానివలనఁ గల్పింపఁబడిన అపంచీకృత పంచమహాభూతద్వారా కల్పితంబయి ఆత్మ సత్తవలన సత్తువలెఁ దోఁచెడి సూక్ష్మశరీరంబు స్థూలశరీరంబును గూడుకొని సమస్తకర్తృంబులను జేయుచున్నది. అటుల చెప్పటచేత సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరమువలె ప్రత్యక్షముగఁ గనఁబడక స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తృమును చేసినప్పటికిని, ఆ కర్తృము సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నదని అర్థమగుచున్నది.

సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరముతోఁ గూడుకొని కర్తృలు చేసినప్పటికిని, సూక్ష్మశరీరముచేతనే చేయఁబడుచున్నదని యెటు లెఱుఁగవచ్చు ననిన; సూక్ష్మశరీరము సూక్ష్మమే. కాబట్టి స్థూలమువలెఁ దోఁచలేదు. లోకంబునం దేవస్తువు కర్తృంబునకుఁ గర్తృగా నున్నదో ఆవస్తువు మఱియొక దాని నాశ్రయించుకొని కర్తృము చేయుచున్నది గాన ఆ కర్తృమును చేసినను నేవస్తువు నాశ్రయించుకొని చేయుచున్నదో, ఆశ్రయమయిన దానిచేతనే చేయఁబడినట్లు అజ్ఞానులకు తోచుచున్నది గనుక అటులే సూక్ష్మశరీరము స్థూలశరీరము నాశ్రయించుకొని సకల కర్తృములను చేసినప్పటికిని ఆ కర్తృలన్నియు నాశ్రితమైన సూక్ష్మశరీరము యొక్క కర్తృలే యని యీకర్తృద్వారా స్థూలశరీరమువలెనే సూక్ష్మశరీరమును యీస్థూలశరీరముకంటె భిన్నముగ విచారించునట్టి పురుషునికిఁ దోచును. నాచక్షుస్సు నాశ్రోత్రము నావాక్కు నాప్రాణము నాయంతఃకరణము నాబుద్ధి అనెడి యనుభవముచేతను స్థూలశరీరముకంటె భిన్నముగ సూక్ష్మశరీర మొకటి తోచుచున్నది. ఇటుల కార్యములయిన స్థూలశరీరంబువలన వీనికి కారణంబయిన ఆత్మకు జీవత్వైశ్వరత్వజగత్కారణత్వంబులయందు ఉపాధియైన అవయవములచేత నని

ర్వచనీయమై ప్రకృతి యనియు మాయయనియు నవిద్యయనియుఁ జెప్పఁబడిన కారణశరీర మొకటికలదని శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇంతేకాదు; నేను అజ్ఞఁడను, జడఁడను, ఏమియు నెఱుఁగనివాఁడ ననెడి అనుభవమువలన ఉన్నాఁడు గనుక సద్రూపుఁడనియును కారణశరీర మొకటి కలదనియును తోచుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సమస్త ప్రాణులకును మూఁడు శరీరములయొక్క కూడిక గలిగియున్నప్పటికిని ఆకాశమువలె నా శరీరములతోడను గూడనివాఁడై కాలత్రయమందు నున్నాఁడు గాన సద్రూపుఁడై సమస్త వ్యప్తిరూపమై శరీరత్రయాత్మకమయిన ప్రపంచనిష్ఠపదార్థములలో నే పదార్థముచేతనుం దెలియఁబడక తానాపదార్థముల నెఱుఁగుచున్నాఁడు గనుక చిద్రూపుఁడై పరమప్రేమాన్నదుండగుటవలన నానందరూపుఁడై తోచుచున్నాఁడు. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుఁగఁదగినది. కార్యమైన శరీరత్రయంబును కారణమైనవృణివ్యాదులును ప్రత్యక్షముగఁ దోచుచుండఁగా శ్రుత్యాదులచేతఁ జెప్పఁబడిన అద్వితీయత్వ పరిపూర్ణత్వము లాత్మ కెటుల కూడు ననిన; సమస్తవ్యప్త్యాత్మకమయిన శరీరత్రయమనెడి ప్రపంచ మా యాత్మయం దాగోపితమై యున్నది. కనుక రజ్జ్యాదులయం దాగోపింపఁబడిన సర్పాదులకు రజ్జుమాత్రస్వరూప మెటువలెనో అటుల ఆత్మయం దాగోపితమైన ప్రపంచమునకు ఆత్మ విగాగా వస్త్యంతరంబు లేదు గాన ఆత్మకు నద్వితీయత్వాపాదకమైన వస్త్యంతరము లేదు. కాఁబట్టి ఆత్మయద్వితీయుండనుటకు సందేహము లేదు. ఎప్పుడు ఆత్మకు అద్వితీయత్వము సిద్ధించెనో అప్పుడే పరిపూర్ణత్వంబును సిద్ధించెను. అదెటులనిన; ఆత్మకు భ్రాంతిచేత పరిచ్ఛిన్నముల వలెనే తోచెడి దేశకాలవస్తువు లాత్మ వ్యతిరిక్తముగా లేకపోయెను. కనుక త్రివిధపరిచ్ఛేదశూన్యస్వరూపమైన పరిపూర్ణత్వము సిద్ధించెను. ఇటువంటి ఆత్మ నేనని ముముక్షువు లెఱుఁగవచ్చును. ఈ ప్రకారముగ నెవ్వఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వానికి కాలత్రయమందును ప్రపంచములేదు. అయినప్పటికిని ప్రారబ్ధ మంతపర్యంత మున్నదో, అంతపర్యంతంబును ఈ దేశేంద్రియాదిప్రపంచము మిథ్యాభూతమై తోచవచ్చును. అటువలె దోచినందున జీవన్ముక్తికి మిథ్యాభూతమై ఆభాసరూపమైన సుఖదుఃఖ ప్రతీతిచేత బాధ లేదు. మిథ్య యనఁగా నెయ్యది యనిన;

రజ్జుసర్పాదులవలె స్వాధిష్ఠానాజ్ఞానముచేత బాధింపబడునది యనియు స్వప్నమనోరాజ్యములవలె చూచుచుండగానే నశించిపోవునదియనియు మరుమరీచికాజలములవలె ననిర్వచనీయమనియు దగ్ధపటాదులవలెనత్తారహితమై తోచునదియనియు శాస్త్రమందుఁ జెప్పబడిన మిథ్యాత్వ లక్షణమీ సమప్తినైట్టాత్మకమైన దేహేంద్రియాదిప్రపంచమందున్నది గనుక పరమార్థస్వరూపుడైన ఆత్మయే పరతత్త్వము. ఆత్మకంటె భిన్నమువలె భ్రాంతిచేతఁ దోచెడి జగత్తు మిథ్యయని నిశ్చయించుటకు సందేహము లేదు. ఎవ్వఁడేనియు శాస్త్రోక్తసాధనసంపత్తికలిగి పరమార్థాద్వితీయ పరిపూర్ణసచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నేను, నన్ను విూగా జగత్తు లేదని తోచెనేనియు నీ మిథ్యాభూతమయిన జగత్తుచేతను నాకు శరీరము లేదని సంశయభాననావిపరీతభావనలులేక యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు, విద్వాంసుఁడు, సకల శాస్త్రవేది, సమస్తమైనవారలకును బూజ్యుఁడునని శాస్త్రసిద్ధాంతము. ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు.

ఇది పంచదశవర్ణకము.

## షోడశవర్ణకము

తాపత్రయనిరూపణము

తాపత్రయముయొక్క స్వరూపము నిరూపింపుచున్నారము. తాపత్రయమనఁగా; ఆధ్యాత్మికతాపమనియు, ఆధిభౌతికతాపమనియు, ఆధిదైవికతాపమనియు మూఁడువిధములు. అందు శరీరము నధిష్ఠించినప్పు నట్టి క్షయరోగము శీతజ్వరము సన్నిపాతము తలనొప్పి కడుపునొప్పి మొదలయిన రోగములచేత వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధ్యాత్మికతాపమని పేరు. ఇట ఆత్మయన శరీరమని తెలియవలెను. పశువులు, ఏనుఁగులు, గుఱ్ఱములు, పెద్దపులులు, సర్పములు, వృశ్చికములు, మశకములు, మఱికములు, మత్కుణములు మొదలయిన జంతువులవలన వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధిభౌతికతాప మని పేరు. మంచు, ఎండ, జలము, వర్షము, పిడుగు, వాయువు, గుడి, గోపురములు, ప్రాకారమంటపములు మొదలైన అచేతనములవలన దైవవశమున వచ్చెడి దుఃఖమునకు ఆధి

దైవికతాప మని పేరు. ఈతాపత్రయములయొక్క స్వరూప మిట్టి దని తెలిసి ఈ తాపత్రయము శరీరంబునకును, దేహేంద్రియాదులకును గాని వీనికి సాక్షియైన నాకు (ఆత్మకు) లే దని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది షోడశవర్ణకము.

## సప్తదశవర్ణకము

→ ప్రతిబంధత్రయనిరూపణము ←

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన ప్రతిబంధత్రయంబును, వానికి నివృత్తియును నిరూపించుచున్నారము. ప్రతిబంధము-భూతప్రతిబంధ మనియు, వర్తమానప్రతిబంధమనియు, భావిప్రతిబంధమనియు మూఁడు విధంబులు. అందు భూతప్రతిబంధలక్షణం బెట్టి దనిన; బహుకుటుంబి యగు బ్రాహ్మణుఁ డొకఁడు జీవనార్థమై యొక యెనుమును సంపాదించి దానివలనఁ గలిగిన పాలు పెరుగు నెయ్యి విక్రయపెట్టి ఆ ద్రవ్యముచేత పుత్రకళత్రాదులను రక్షించుచు, ఎనుమును కనవు ప్రత్తిగింజలు మొదలైనవానివలన తుష్టిగా మేపుచు తదేకనిష్ఠుఁడై యుండఁగా కొంతకాలం బునకు కర్మవశంబువలన నతనిపుత్రకళత్రాదులు నశించిరి. ఎనుమునుం జచ్చెను. అప్పు డతం డేకాంగియై సంసారము సత్య మని నమ్మి బహు శ్రమలు పడితిని. ఇప్పుడది స్వప్నంబువలె నసత్యంబయ్యె. సంసారాపేక్ష కలిగినవానికన్న మూర్ఖుం డొరుం డెవ్వండును గాఁడు. అని వానికి సంసారమునందు తుచ్ఛత్వబుద్ధి పుట్టి విరాగియై సన్యసించి నద్గురు సాన్నిధ్యంబు సంపాదించుకొని శ్రవణాదులను చేసెను. అంత నొక సమయంబున గురువు లతనిఁ జేరఁబిలిచి నీవు బహుదినంబులనుండి శ్రవణాదులను చేసితివే కృతకృత్యత నీకుం దోచియున్నదా? యనిన; మఱేమియుఁ గాన. పూర్వాశ్రమంబునం దొకయెనుము గలిగి యుండెను. ఆ యెనుము నాఁడే మృతమై పోయెను. అయినప్పటికిని శ్రవణ మనననిదిధ్యాననకాలంబులయందును ఆ యెనుమే సాక్షాత్కారమయి యున్నది యని యథార్థంబుగా విజ్ఞాపనము చేసెను. అంతట గురువు



లిది భూతప్రతిబంధ మని నిశ్చయించి దానిం బో నడచుటకై ఆ యెనుమునందలి స్నేహంబు ననుసరించి తత్త్వము నుపదేశించిరి.

అది యెటువలె ననిన; గురువులు శిష్యునిఁ జూచి నీకు సాక్షాత్కారమైన యెనుము అస్తి భాతి ప్రియనామరూపము లనెడివానిలో తుది గెం డవయవములను త్రోచి అస్తి భాతి ప్రియములను నేనని చింతింపుమని యుపదేశించిరి. ఆయుపదేశప్రకార మతఁడు చింతించుచు రాగా ఆనామరూపములు తోచక సచ్చిదానందస్వరూపుడైన ఆత్మ నే ననే నిశ్చయము తోచి కృతకృత్యుఁ డాయెను. ఇది లోకమందు ప్రసిద్ధము. విద్యారణ్యస్వాములవారు ప్రతిబంధత్రయంబును దానికి నివృత్తిని పంచదశ ప్రకరణమందు ఈ ప్రకారముగానే నిరూపించి నారు. వర్తమానప్రతిబంధము - విషయాన్తలక్షణము, ప్రజ్ఞామాం ద్యము, కుతర్కము, విపర్యయదురాగ్రహము అని నాలుగువిధంబులు. అందు విషయాన్తలక్షణం బనఁగా; విషయంబులయందు గాఢమయిన ఆనక్తి కలిగియుండుట. ప్రజ్ఞామాంద్య మనఁగా; గురువులు చెప్పిన యర్థము బుద్ధియం దెక్కకపోవుట. కుతర్కమనఁగా; గురువులానతిచ్చిన అర్థంబునకు విపరీతార్థంబు తోచుట. విపర్యయదురాగ్రహ మనఁగా; నేను శ్రోత్రియుఁడను, పండితుఁడను, విరక్తుఁడ నని దేహేంద్రియాదుల యం దాత్మత్వబుద్ధి కలుగుట. ఇవి నాలుగును వర్తమానప్రతిబంధము లనఁబడును. వీనికి నివృత్తి యెటులనిన; శమదమోపరతితితిక్షలవలన విషయాన్తలక్షణంబును, పునఃపునః శ్రవణము చేయుటవలన ప్రజ్ఞా మాంద్యంబును, మననమువలనకుతర్కంబును, నిదిధ్యాననమువలన విప ర్యానదురాగ్రహంబును పోవును. ఈప్రకారంబున ప్రతిబంధంబునకు నాశము వచ్చుచుండఁగా ముముక్షువులయినవారికి తానే ఆత్మస్వరూప మను నిశ్చయంబు బుద్ధియందు కలుగును. ఆగామిప్రతిబంధంబు పాప కర్మంబువలన నెపుడు వచ్చుటయును తెలియఁబడక వచ్చునట్టిది. దాని నెటువలె నెఱుంగ నగు ననిన; ఉపస్థితమయిన పాపకర్మంబు ముముక్షు వున కొకవిధంబునందు రూఢమయి దయారూపమయిన యానక్తి పుట్టించునది భావిప్రతిబంధ మని తెలియవలెను. ముముక్షువైనవాఁ డయ్యానక్తిని భావిప్రతిబంధ మని తెలియఁజాలక అకర్తయు ననంగుఁడు నైన నన్ను ఈ యానక్తి యేమి నేయఁగల దని దానికి అనడ్డనేయ

కున్నట్లయితే అవి వానికి కొన్నిజన్మంబుల నీయక పోదు. ఆ భావిప్రతిబంధంబు జన్మంబుల నిచ్చు ననుటకు ప్రమాణం బేమి యనిన; వాను దేవుల కొక జన్మంబు గలిగెననియు, భరతునకు మూడుజన్మంబులు గలిగెననియు. మఱికొందఱి కనేకజన్మంబులు గలిగెననియు శ్రుతి స్మృతిపురాణంబులయందుఁ జెప్పబడియున్నది. కాబట్టి ముముక్షువైనవాఁ డీచెప్పబడిన ప్రతిబంధత్రయంబును విచారించి ప్రతిబంధంబులు తన్నంటకుండునటుల తొలగఁజేసికొనవలయును. అట్లానర్చుకున్న, వానికి కొన్నిజన్మంబులు కలుగుట సిద్ధంబు. సందేహంబు లేదు. ఈ ప్రతిబంధత్రయం బెవ్వని కేజన్మమందు నశించిపోవుచున్నదో, వాని కాజన్మమందు ముక్తి సిద్ధము.

ఇది సప్తదశవర్ణకము.

## అష్టాదశవర్ణకము

— షడ్విధలింగప్రమేయము —

లింగమనగా అంతర్ధాము :—1. ఉపక్రమోపసంహారములు, 2. అభ్యాసము, 3. అపూర్వత్వము, 4. ఫలము, 5. అర్థవాదము, 6. ఉపపత్తి యనునాఱును తాత్పర్యనిర్ణయమునందు లింగములు.

1. ప్రపంచోత్పత్తికిఁ బూర్వము నామరూపరహితమై సత్తా మాత్రమగు పరబ్రహ్మముమాత్రమే యుండెను. అది అద్వితీయము అని ఉపక్రమించి, ఈ దృశ్యప్రపంచమంతయు ఆ యాత్మయే. అదియే సత్యము అని ఉపసంహరించుట ఉపక్రమోపసంహారము.

2. 'తత్త్వమసి' యను వాక్యమును తొమ్మిదిమా ర్లుచ్చరించి దాని నభ్యసించుట అభ్యాసము.

3. అఖండైకరసస్వరూపుఁడగు బ్రహ్మము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణ గోచరుఁడు కాఁడు అనెడి వివేకము అపూర్వత్వము.

4. అఖండైకరసానుభవము గలిగి ప్రార్థనభోగానంతరము విదేహముక్తినిఁ బొందుట ఫలము.

5. ప్రకరణప్రతిపాద్యమగుదానివిషయమై ప్రశంసించుట అర్థవాదము.

6. మట్టివలనఁగలిగిన ఘటాదులు మట్టికంటె వేఱుకానియట్లు కారణమువలనఁ గలిగిన జగత్తు కారణముకంటె వేఱుకాదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి.

లోకమందుఁగల శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాగమాభియక్తవచనంబులు నీవే, ఆత్మ నీవే బ్రహ్మమని చెప్పినప్పటికిని గురువులు నీవే ఆత్మ, నీవే బ్రహ్మమని శ్రుతియుక్త్యనుభవంబులవలన బహుప్రకారంబులుగా నుపదేశించినప్పటికిని ఈశ్వరకటాక్షంబును పెద్దలకటాక్షంబును సంపాదించలేని పాపాత్మునియొక్క దుర్మార్గపుబుద్ధి సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైన ఆత్మ నేనని గ్రహింపఁజాలక జడమైన దేహేంద్రియాదులే తానని పరిభ్రమించును. ఇందుకు దృష్టాంతమయిన కథ యొకటి కలదు. ఆకథ యెట్టులనిన; ఈలోకమందు ధర్మగుప్తుఁడనురాజొకఁడు కలఁడు. వాఁడు మిక్కిలి ధర్మంబు కలిగి సకల ప్రాణులను రక్షించుచుండ, కొంతకాలంబునకు వంచకుఁడును పాపాత్ముఁడు నైనభర్జు వను పేరుగలవాఁడొకఁడారాజునకు ప్రధానియై అధర్మంబులు మెండుగా నతనికి బోధింపసాగెను.

అది యెటులనఁగా—ఈ విద్వాంసులను చుట్టు కూర్చుండఁ బెట్టుకొని జీతములిచ్చుటవలన వీరు మనకుఁ గలుగఁజేసెడి లాభమేమి? సేనాపతులు సంప్రతులు వాఁటికావలివాండ్లు మొదలయిన ప్రజలకు విశేషంబుగ జీతము లియ్యనేల? కొంచెపుజీతః బుద్ధీసుకొని మనకుఁ బ్రీతి కరంబులైనపనులు నేయుచుండునట్టి నలుగురు సేవకుల నుంచుకొనినఁ జాలదా అని ఈరీతిగా నాయాసమయంబులయందు రాజునకు బోధించి సకలమైనవారిని జీవనంబు లేనివారినిగాఁజేసి యందఱికిని ద్వేషియై రాజు తనవాఁడై యుండఁగా నితరులవలనఁ బనియేమి యని గర్వించి యెట్టివారినినైన నవమానించుచు నడ్డలేక మెలఁగుచుండఁగా నా పట్టణంబునందలిజనులందఱు నేకీభవించి వాని నెట్టులేనియు రాజునన్నిధిఁ జేరకుండునట్లు సర్పవలయునని నిశ్చయించుకొని యొకనాఁడు సంఘీభవించి రాజుద్వారమందు నిలిచి వాఁడు రాజదర్శనమునకై వచ్చుచుండ, నెదురుగాఁ బోయి చుట్టుముట్టి బడియలతోఁ గొట్టి తఱిమిరి.

వాడును పౌరులవలన దెబ్బలు పడజాలక యాపట్టణంబును విడిచి పాటిపోయెను.

తర్వాత రాజు భర్తవు కొలువునకు రానికారణ మేమియనివిచారింపగా సన్నిధానమందున్నవారు వానికి జ్వరంబు వచ్చినందున రాలేదని విన్నవించిరి. ఆమాట విని రాజు వానికి మంచి ఔషధంబు లిచ్చి వ్యాధిరహితునిగాఁ జేయుం డని వైద్యుల కాజ్ఞాపించెను. వైద్యులు చెప్పినప్రకార మొనర్చుచున్నా మని చెప్పి మరుసటిదినంబున రాజసభకు వచ్చి యో రాజేంద్రా! భర్తవునకు సమస్తాషధంబులును నిచ్చి బహు శ్రమలు పడితిమిగాని వానికి కలిగియుండెడి దోషగుణంబులును జూడఁగా బ్రతుకు నని తోచలేదని చెప్పిరి. రాజు ఆమాట విని మిక్కిలి దుఃఖితుడై వానియింటికిఁ బోయి చూచి రావలయు నని ప్రయాణమయి పోవుచుండఁగా కొందఱు గ్రాహ్లాణు లారాజున కెదురుగ వచ్చి మీరేలపోయెదరు. భర్తవు చచ్చినాడు, రాజ్యాధిపతులగు మీబోటివారు శవంబు నవలోకించిన రాజ్యంబునకు కీడు సంభవించును. తిరుగా నగరు ప్రవేశించుట మంచిది. రండని పిలుచుకొని వచ్చి భర్తవును గూర్చి దుఃఖించుచున్న రాజునకు తగినమాటలు చెప్పి దుఃఖంబుం దొలగించిరి. తర్వాత భర్తవు ఈవృత్తాంతంబు దెలిసికొని యాగ్రహించి యెవ్విధంబున నైన రాజసన్నిధ్యంబు నొంది వీరి నండఱిం దగిన దండనంబులకు పాత్రులనుగాఁ జేయుదు ననుదీక్ష వహించి తలవెండ్రుకలు పెంచి రాజదర్శన మెప్పు డగునో యని యెదురు చూచుచుండెను.

ఇవ్విధంబునఁ గొంతకాలంబు గడిచెను. అంత నొకనాఁడు రాజు స్వారి తరలిపోవుచుండఁగా నామార్గమం దొకరావిమ్రానిమీఁద నెక్కి యెవరికిని కనుపడకుండ ఆకులనడుమ నొదిగియుండి రాజుచెట్టునమీ పంబునకు రాఁగా 'జయ విజయీ భవ' యని కూతలు పెట్టుచు నేను భర్తవును నన్నుమీనన్నిధికిఁ జేరకుండఁ జేయవలయు నని పురజను లందఱును సంకేతం బొనర్చికొని నన్నుఁ గొట్టితఱిమి మీకు దూరస్థునిగాఁ జేసిరి అని కూతలు పెట్ట నారంభించెను. అప్పుడు రాజు అశ్వత్థంబు మీఁదనున్న భర్తవునుజూచి యాశ్చర్యపడి దగ్గఱనున్న ఉద్యోగస్థులను

చూడఁగానే వారు మహాప్రభా! చచ్చిపోయిన భర్తవు బ్రహ్మరక్షనైన  
యీరావిచెట్టుమీఁద చేరియున్నాఁడు. వానిదృష్టిమీఁపైని సోఁకరాదు.  
ఇచట నిలువవలదు. పదండని వేగించుచు నయ్యవనిపాలకునికి వశ్రుం  
బులు కప్పి విభూతి సుదుటఁబెట్టి బాలాబగళాదిమహామంత్రంబులు  
జపించుచు భయహరంబు లగు మాటలవలన నతనిజడుపుఁ దీర్చుచు  
పట్టణంబునకుఁ దోడ్కొనిపోయిరి. తర్వాత కొందఱు భర్తవును చటుకు  
లతోఁ గొట్టి తఱిమిరి. ఆరాజు దోషరహితంబు లయిన చతురుల  
వలన భర్తవును జూచినవాడయ్యెను నమీపమం దుండినవారియొక్క  
మాటలవలన భ్రమించి వానిని బ్రహ్మరక్షనని యెటుల నిశ్చయించెనో  
అటులే శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాగమాభియుక్తవచనంబులు నీవే  
ఆత్మ, నీవే బ్రహ్మ మని చెప్పినప్పటికిని గురువులు బహువిధంబులుగా  
నుపదేశించినప్పటికిని ప్రతిబంధంబు గలవారు విఫలంబులయిన దేహేం  
ద్రియాదులే నే నని గ్రహించుచున్నారు. ఈయథంబు నెవ రెచ్చట  
నీరూపించి రసిన; సంక్షేపకాచార్యులవారు పురాణంబు లన్నియు  
శోధించి ఆపురాణార్థంబు సంక్షేపరూపంబుగ శారీరంబునందు నీరూ  
పించియున్నారు. ఆవాక్య మెయ్యది యనెన;

శ్లో. పురుషాపరాధవతీ నారీ ఘణిసీరవద్యచతురుదయాపి యథా,  
విఫలాయ భర్తవిషయా భవతి శ్రుతినంభవాపి తథాత్మవిదః.

ఇది అష్టాదశవర్ణకము.

## ఏకోనవింశతివర్ణకము

— తార్కికప్రకరణము —

వేదాంతశాస్త్రవ్యతిరిక్తమయిన కావ్యనాటకశబ్దశాస్త్రతర్క  
శాస్త్రాదులను చదివినవారలును కేవలకర్తృత్వలై నవారలును ముముక్షు  
వును నానోపాయంబులను బన్ని బెదరు పుట్టించి చెరుతు రనుట  
దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నీరూపించుచున్నారము. అది యెటు లనెన;  
ఈలోకంబునందు మండలేశ్వరుం డనురాజు గలఁ డతఁడు తన పురో  
హితునిఁ బిలిచి యజ్ఞము నేయు మని యాజ్ఞాపించి సకలపదార్థంబుల

నిచ్చెను. తరువాత పశువు దొరకక పశుపరీక్షకుడైన బ్రాహ్మణుని బిలిచి కొంతద్రవ్య మిచ్చి పశువును విలిచి తెమ్మని వంపించెను. అటు తర్వాత ఆ బ్రాహ్మణుడు గ్రామాంతరంబునకుఁ బోయి పశువును తీసి కొని వచ్చుచుండఁగా సుంకముతీమువారు సుంక మిమ్మని యడ్డగించిన ఈ పశువు నగరికి పోవునది యని చెప్పఁగా వాండ్లు నగరికి వెఱచి సుంకంబు తీయక విడిచిరి. అంతట నక్కడనుండి బయలుదేరి పశువు తీసికొని వచ్చుచుండెను. అప్పుడు ఆ సుంకరులలో నొకఁడు మఱి యొకని చూచి వానిని భ్రమింపఁజేసి యుపాయముచే ఆ పశువును గ్రహింతమని చెప్పఁగా వాఁడు విని యీ యుపాయ మెటువంటిదనిన; నందుకు రెండవవాఁడు చెప్పుచున్నాఁడు.

మనము నలుగురముగాపోయి యీ పశువును గొనిపోవుచుండెడి మార్గమునకు నాలుగు ప్రక్కలయందుఁజేరి వానికి చిత్తవైకల్యంబు కలుగు నట్టి మాటలాడి పశువు సహించింపవచ్చు నని చెప్పెను. అంతట నాయరువురును మఱియు నిద్దఱు మనుష్యులను సహాయముగాఁ బిలుచు కొనిపోయి యీ బ్రాహ్మణుడు పోవునట్టి త్రోవకు నాలుగుదిక్కులయందును గనిపెట్టియుండిరి. బ్రాహ్మణుడును ఆ పశువును గట్టిన రజ్జువును చేతఁబట్టుకొని పోవుచుండెను. అప్పుడు మొదట నున్నవాఁడు అయ్యా! బ్రాహ్మణునికి కుక్కను పెంచుట యుచితమా? లేక పెంచి నప్పటికిని వెట్టికుక్కనా పెంచవలె; మంచికుక్క దొరకకపోయెనా? నీయొక్క అదృష్టము మంచిది కాకపోయిన గిదివరకే నిన్ను చంపవా? ఇది మనుష్యులను చంపును గనుక దూరముగాఁ బట్టుము. మాయొద్దకు తేవలదు. అని చెప్పి దానికి భయపడినవానివలెనే పరుగెత్తిపోవసాగెను. బ్రాహ్మణుడు వానిమాటలును వాఁడు పరుగెత్తుటయును జూచి వీడు వెట్టివాఁడుగా నున్నాఁడు. కాకుండిన ఈ పశువును చూచి యిటువలె చెప్పి పరుగెత్తునా యని వానిమాటలు నడ్డనేయకపోవుచుండెను మఱి కొంతదూరముపోగానే రెండవవాఁడును ఆ బ్రాహ్మణుఁజూచి అదే ప్రకారము చెప్పెను. అప్పుడు బ్రాహ్మణుడు, వాఁడు చెప్పినట్టే వీడును జెప్పుచున్నాఁడు. వెట్టికుక్కను జూచి పశువని భ్రమసి తెచ్చితినేమో యని సంశయించి యది తన్ను చంపునేమో యని చేతిరజ్జువును పొడుగుగాఁ బట్టుకొని భయపడి తిరిగి తిరిగి చూచుచు పోవుచుండెను. మఱి

కొంతదూరము పోయినతర్వాత మూడవవాడు ఆ బ్రాహ్మణునిజూచి యో యయ్యా! వెట్టికుక్కను మాయొద్దకు తేవలదు. దూరముగాఁ బొమ్మని కూతలుపెట్టుచుఁ బాటిపోయెను. అంతట నా బ్రాహ్మణుడు దిగులుపడి మోసపోయి వెట్టికుక్కనుగొంటిని. దీని నిచ్చట విడిచిపెట్టి పోయితినా, తన్ను దిగవిడిచిపోవుట తెలుసుకొని తరుముకొని వచ్చి చంపును. ఏమి నేయుదును. దీనిని విడుచుట కెయ్యది యుపాయం బని చింతించుచు మెల్లమెల్లగాఁ బోవుచుండఁగా నాలుగవవాడు అతనిం బిలిచి, పూర్వరీతిగానే చెప్పఁగా, నా బ్రాహ్మణుడు వానితో అయ్యా! యీ వెట్టికుక్కను విడుచుటకుఁ దగిన యుపాయము చెప్పి నన్ను కాపాడితివేని నీకు మిక్కిలి సుకృతంబు గలుగునని వేడుకొనెను. అందుకు వాడు నాకు సీసమీపంబునకు వచ్చుటకు భయమగుచున్నది. ఆ వెట్టికుక్కను వదలుటకుం దగినయుపాయంబును చెప్పెదను వినుము. ఇప్పుడు నీవు రజ్జువుతోడ దాని నొకచెట్టునొద్దకు తీసుకొనిపోయి చెట్టుకు రజ్జువుచేత మూడు చుట్లుచుట్టి ముడివేసి పాటిపోయితివేని అది నిన్ను తరుముకొని రాజాలక అక్కడనేయుండును. నీవు సౌఖ్యం బుగా ప్రాణంబులు కాపాడుకోవచ్చునని చెప్పెను. బ్రాహ్మణుఁ డందుకు సమ్మతించి, యా పశువు నొక్కవృక్షంబునకు కట్టివేసి సీవంటిపుణ్యాత్మ లెక్కడను లేరు. నాకు పోయిన ప్రాణంబును తెచ్చి యిచ్చితివి. దుర్మరణంబు దప్పెను. పోయి వచ్చెద దయయుంచు మని చెప్పి వానిం బొగడుచు పశువును కొనవలెననివచ్చి తిరిగి తల్లికడుపునఁ బుట్టినట్లాయెను. ఇంకమీఁద నిట్టిపెత్తనమునకుఁ బోరాదని తలఁచుచుఁ దన నివాసంబు నకుఁ బోయెను.

ఈ ప్రకారంబున వంచకులయిన యా సుంకరులు బ్రాహ్మణుడు ప్రత్యక్షంబుగఁ గొనిన పశువును గ్రహించుటకై యతనిబుద్ధిని యెటుల చెఱచిరో అటులే తొక్కికులు శబ్దికులు పౌరాణికులు కర్తవులు మొదలయినవారు ముముక్షువులయినవారిని గీతలు చదువుటవలనను, యోగీశ్వరుల సాంగత్యంబువలనను, ఉపనిషత్తులు చదువుటవలనను ఫల మేమి? నీకేమో పాపకర్త ముపస్థితమయియున్నది. నారదాదు లకుఁగూడ జ్ఞానము లేదని పురాణాదులయందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఏకజీవవక్షుమువారు జ్ఞానము సర్వాత్మనాకూడదని చెప్పినారు. కలి

యుగమందు సన్యాసమే కూడదని శాస్త్రంబులయందుఁ జెప్పఁబడినది. వీరందఱును కూటికొఱకు సన్యసించినవారు. జ్ఞానమేది? అజ్ఞానమేది? మేము సకలశాస్త్రములును చదివి జ్ఞానముఁ గూడదని విచారించి కర్మములే చేయుచున్నారము. ముక్తి పొందవలె నను కోరిక గలిగియుండేనేని తర్కవ్యాకరణాదిశాస్త్రంబులు చదివి కావ్యనాటకాలంకారాదులయందు ప్రవీణత్వంబు సంపాదింపుము. ఉపనిషత్తులు మొదలైనవానిని స్మరింపక జ్ఞానబోధ చేసెడివారు వంచకు లని యెంచుకొనుము. వారికి జ్ఞానము గలిగి గదా నీకు బోధింపవలెను. వారికే అమానిత్వాదిసాధనంబులు లేవు. క్షణమాత్రమైన నెండకు సహింపలేరు. జ్ఞానులని పేరు పెట్టుకొనియున్నారు గాని జ్ఞానలక్షణంబులైన స్థితప్రజ్ఞత్వాదు లొకటియైన వారియందు లేను. కోపతాపంబు లధికంబులైయున్నవి. ఒకశ్లోకంబునకు అర్థ మడిగితే చెప్పలేరు. వీరివంచకత్వంబునకు లోపడి లోకంబునం దనేకులు చెడిరి. నీవును చెడియెడ వని నీయందుఁగల విశ్వాసము చేత నింతదూరము చెప్పితిమి. నీకు ముక్తి కావలెనను తలంపు గలిగి యుండేనేని సులభమైన మార్గంబును జెప్పెదము. మాకు రహస్యములైన మంత్రంబు లనేకంబులు తెలియును. వానియం దొకమంత్రంబును పఠింపజేసెదము. ఆ మంత్రమును జపించుచు వచ్చితివేని, ఇహంబున సర్వాభీష్టములును గలుగును. పరంబున మోక్షంబు గలుగును. ఇందుకు సందేహంబులేదు. మా మాటలునమ్మి బ్రతుకుమనిచెప్పి యీ ప్రకారంబుగ నాజ్ఞేపించి వంచకు లగు తాము సద్గురువులు వంచకు లని బోధించి వేదాంతమందును ఆత్మస్వరూపోపదేశకులగు గురువులయందును ముముక్షువులకుఁ గల విశ్వాసమును తొలగింతురు. కాబట్టి యట్టి వంచకులమాటలు విశ్వసింపక వేదాంతమందును సద్గురువులయందును విశ్వాసము గలిగి గురుశుశ్రూషాపూర్వకంబుగా శ్రవణాదులు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి ముముక్షువైనవాఁడు కృతార్థుఁడు కావలెను. ఇది సిద్ధము.

ఇది ఏకోనవింశతివర్ణకము.



## వింశతివర్కము



—|| సంశయత్రయనిరూపణము ||—

సంశయాసంభావనావిపరీతభావంబు లన నెయ్యవి యనిన ; దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నిరూపించుచున్నారము. వస్తుద్వయంబు నొక దానియం దారోపించుట సంశయము. అనఁగా ఇది స్థాణువో, పురుషుడో యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి. ఇక్కడ స్థాణువు ఉండవలసినపని యేమి? స్థాణువు ఉండనేరదే యని తలఁచెడి చిత్తవృత్తి యసంభావన. ఒకవస్తువునందుఁగల నైజమును కాదని తలఁచుట విపరీతభావన. అది ప్రమాణగతసంశయము, ప్రమేయగతసంశయము, ప్రమాణగతాసంభావన, ప్రమేయగతాసంభావన, ప్రమాణగతవిపరీతభావము, ప్రమేయగతవిపరీతభావము అని ఒకటొకటి రెండేసివిధములైయుండును. అందు ప్రమాణసంశయం బెయ్యది యనిన ; శ్రుతి కర్తృసు ప్రతిపాదించుచున్నదా? లేక శిష్టమైన ప్రత్యగ్భ్రష్టమును ప్రతిపాదించుచున్నదా? యని వచ్చెడి సంశయము ప్రమాణగతసంశయము. ప్రమేయగతసంశయమనఁగా ; జగత్కారణవస్తువు బ్రహ్మమా? లేక ప్రధానాదులా? యనివచ్చెడి సంశయము. ప్రమాణగతాసంభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువగుటవలన ప్రమాణాంతరముచేత వృద్ధివ్యాదులవలె నెఱుంగఁబడుచున్నది. కనుక శ్రుతులు ఆ శుద్ధబ్రహ్మము జగత్కారణమని యెఱుల ప్రతిపాదించును. ప్రతిపాదింపనేరవే అనెడి నిశ్చయంబే ప్రమాణగతాసంభావన. ప్రమేయగతాసంభావన యనఁగా; జగత్తు కంటె బ్రహ్మము విలక్షణమై యున్నది గనుక జగత్తుకు కారణ మని చెప్పఁగూడదు. ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణ మనే నిశ్చయము ప్రమేయగతాసంభావన. ప్రమాణగతవిపరీతభావనయనఁగా; బ్రహ్మము శుద్ధవస్తువు గనుక శ్రుతులకు శుద్ధబ్రహ్మమును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యము లేదు. శ్రుతులు శుద్ధబ్రహ్మంబును ప్రతిపాదించినట్లయిన పురుషునకు వృత్తినివృత్తులు కానము గనుక ప్రయోజనము లేక పోవును. లోకమందు ప్రవృత్తిపూర్వకముగానే పురుషార్థంబును కన్నా

రము. అశుద్ధ్యాదివికారంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి జగత్తుకు కారణమైన బ్రహ్మంబును అశుద్ధ్యాదులతోఁ గూడుకొనియుండవలెను. అటుల నుండలేదు. కాబట్టి ప్రధానాదులే జగత్తుకు కారణమనీ బుద్ధి యందుఁ దోచుట ప్రమేయగతవిపరీతభావన. ఇటువలె ఆంతర్య మందును జీవుఁడుగాను జగత్తులో నొకఁడుగాను తోచుచుండెడి తాను జగద్విలక్షణమయిన బ్రహ్మమగునో కాదో యనెడిది ప్రత్యగాత్మ విషయసంశయము. అటువలెనే కర్తృత్వాద్యనేకధర్మముక్తుడై పరి చ్చిన్నుండై జననమరణంబులతోఁ గూడుకొనియుండెడి తనకు విపరీత లక్షణములు గల బ్రహ్మస్వరూపత్వము నెటువలెఁ గూడును ? కూడ నేరదే యని నిశ్చయించుట ప్రత్యగాత్మ విషయమయిన అసంభావన. ఇటుల తాను అకర్త యయ్యెనేని తన్నుద్దేశించి యీకర్తను చేయుము. ఈ కర్తను చేయకుము, దీనిని మానుము, దీనిని మానకుము. దీనిని గ్రహింపుము, దీనిని గ్రహింపకుము, దీనిని భక్షింపుము, దీనిని భక్షిం పకుము అను నీలాటి ధర్మములు శ్రుతులయందు ప్రవర్తింపనేరవు. కాబట్టి నేను కర్తనే? సందేహము లేదు అనే కర్తృత్వాదుల కుప యోగమయిన అభిమానాదులకు సర్వధర్మప్రతీతిలక్షణమయిన విపరీత భావన. ఈప్రకారముగా న్యాయమందు సంశయము, అసంభావన, విప రీతభావన అనెడి సంశయత్రయమును విచారించి ఇవి రాకుండఁ జేసి కొని యెవఁడు విజ్ఞానమును సంపాదించుచున్నాడో, వాడే ముక్తుడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది వింశతివర్ణకము.

## ఏ క వింశ తి వ ర్ణ క ము

— అధ్యాత్మికాధిభౌతికాధిదైవికములు —

అధ్యాత్మిక ఆధిభౌతిక ఆధిదైవికములను విచారించుచున్నా రము. శ్రోత్ర మధ్యాత్మంబు. దీనికి అధిభౌతము శబ్దంబు. దిక్కు లధి దైవతములు. త్వక్కు అధ్యాత్మంబు. దీని కధిభౌతము స్పర్శంబు. వాయువధిదైవతంబు. చక్షుస్సు అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభౌతము

రూపము. సూర్యుడు అధిదైవతము. జిహ్వ అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము రసము. వరుణుడు డధిదైవతము. ఘ్రాణ మధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము గంధము. అశ్వినీదేవత అధిదైవతములు. వాక్కు అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము పలుకు. అగ్ని యధిదైవము. హస్తము అధ్యాత్మము. దీనికి అధిభూతము దానము. ఇంద్రుడు డధిదైవతము. పాదము అధ్యాత్మము. దీనికి గమన మధిభూతము. ఉపేంద్రుడు డధిదైవతము. వాయువు అధ్యాత్మము. దీనికి విసర్గ మధిభూతము. మృత్యు వధిదైవతము. ఉపస్థ మధ్యాత్మము. దీనికి ఆనంద మధిభూతము. వ్రజావతి యధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మము. దీనికి సంకల్ప మధిభూతము. చంద్రుడు డధిదైవతము. బుద్ధి యధ్యాత్మంబు. దీనికి నిశ్చయ మధిభూతంబు. చతుర్ముఖుడు డధిదైవతము. చిత్త మధ్యాత్మంబు. దీనికి స్మరణ మధిభూతము. క్షేత్రజ్ఞుడు డధిదైవతము. అహంకార మధ్యాత్మంబు. దీనికి అభిమాన మధిభూతంబు. రుద్రుడు డధిదైవతము. మనస్సు అధ్యాత్మంబు. దీనికి వికార మధిభూతము. ఈశ్వరుడు డధిదైవతము. ఇవియన్నియును గూడి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలు. వీనికి సాక్షియైన ఆత్మ నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకవింశతివర్ణకము.

## ద్వావింశతివర్ణకము

— నవవిధసంస్కారనిరూపణము —

నవవిధసంస్కారంబులను నిరూపించుచున్నారము. జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయంబులనియు, కర్తృకర్మక్రియలనియు, భోక్తృభోజ్యభోగంబులనియు సంస్కారంబులు తొమ్మిదివిధంబులు. పక్షాంతరంబున ప్రాణపంచకంబును జ్ఞానేంద్రియంబులును కర్మేంద్రియంబులును భూతపంచకంబును అంతఃకరణచతుష్టయంబును స్థూలశరీరంబును త్రివిధకర్మంబులును అవస్థాత్రయంబును వీనికి కారణమైన అజ్ఞానంబునుగూడి నవవిధసంస్కారంబు లని చెప్పఁబడెను. దీనికి నవవిధప్రపంచమనియు పేరు. ఈ నవవిధసంస్కారంబులును అహంకారంబునకేకాని అహంకారసాక్షి

నైన నాకు లేవని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత సిద్ధాంతము.

ఇది ద్వావింశతివర్ణకము.

## త్రయోవింశతివర్ణకము

→= పుర్యష్టకములు =←

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి ఖలు పంచ తథాపరాణి  
కర్తేంద్రియాణి మనసాది చతుష్టయం చ,  
ప్రాణాదిపంచకమథో వియదాది పంచ  
కామశ్చ కర్మ తమనః పునరప్తథా స్యాత్.

అర్థము :—జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, అంతఃకరణచతుష్టయంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, వియదాదిపంచకంబును, కామంబును, కర్మంబును, తమస్సు అను నీ యెనిమిదియును పుర్యష్టక మనఁబడును.

ఇది త్రయోవింశతివర్ణకము.

## చతుర్వింశతివర్ణకము

→= వైరాగ్యభోధోపరతులు =←

వైరాగ్యభోధోపరతులకు హేతుస్వరూపకార్యంబులును, వానికి అవధియును నిరూపించుచున్నారము. వైరాగ్యభోధోపరతులు వివేకులయం దొకటికొకటి సహాయంబై శ్రవణాదులవలన ప్రాణులను కూడుకొనియుండును. కర్మవశంబువలన నొక్కటి యొక్కొకసమయంబున నొక పురుషునికి లేకయుండును. ఈ వైరాగ్యభోధోపరతులకు హేతువెయ్యది? స్వరూపమెయ్యది? కార్యమెయ్యది? యని ముముక్షువు ప్రత్యేకంబుగా విచారించి యెఱుఁగఁడగినది. వీనిలో వైరాగ్యంబునకు

హేతుస్వరూపకార్యంబు లెవ్వి యనిన; సమ స్తవిషయములను వాంత్య శంబువలె వదలవలయునని తోచునట్టిది హేతువు. ఈ విషయంబుల యందు వృత్తి రాకుండునట్టిది స్వరూపంబు. ఆ విషయంబులను అను భవింపక యెందుకు తోసివేసితి నని తిరుగబడక వానియం దాంతకి రాకుండుట కార్యంబు. యీ మూడును వైరాగ్యంబునకు సాధారణ హేతుస్వరూపకార్యంబులు. బోధకు హేతుస్వరూపకార్యంబు లెవ్వి యనిన; శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములు హేతువులు. ఆ శ్రవణాదులచేత దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబువలన ఆత్మస్వరూపమును బంచి అద్వితీ యాత్మస్వరూపమే నేను; ఈ దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబు నేనుగాను; యీ ప్రపంచంబు దోచినప్పటికిని కాలత్రయమందును నేను కానని బుద్ధియందు దృఢమయిన నిశ్చయంబుంచుట బోధకు స్వరూపంబు. ఈ యనాత్మస్వరూపమయిన దేహేంద్రియాదులు నేనని తలఁపకుండుట బోధకు కార్యంబు. ఈ మూడును బోధకు సాధారణమైన హేతు స్వరూపకార్యంబులు. ఉపరతికి హేతుస్వరూపకార్యంబు లేవి యనిన; యమనియమాదులు హేతువులు. చిత్తనిరోధంబు స్వరూపంబు. సర్వ వ్యవహారనాశంబు కార్యంబు. ఈ మూడును ఉపరతికి సాధారణమైన హేతుస్వరూపకార్యంబులు. ఈ ప్రకారముగా వైరాగ్యబోధోపరతులకు స్వరూపకార్యంబు లన్యోన్యసహకారంబులే యని చెప్పబడెను. ఈ వైరాగ్యబోధోపరతులు మూడును మోక్షంబునకు సమప్రధానంబులో లేక రెండుప్రధానంబులో యొకటి యుపనిర్జనంబో యని శంక రాగా నా శంకను దొలగించుచున్నారము.

సాధనాంతరంబు నపేక్షింపక ప్రత్యక్షంబుగ మోక్షంబు నిచ్చు నది గాన బోధము ప్రధానంబు. వైరాగ్యోపరతులు రెండును బోధకు సాధనంబులు. ఇవి మూడు నొక పురుషునియం దున్నట్టయితే మహా తైన తపస్సుయొక్క ఫలము. ఒక పురుషునియందు మూడింటిలో నొక టికి కర్తృవశంబున ప్రతిబంధంబు వచ్చినను వచ్చును. ఒక పురుషునికి వైరాగ్యోపరతులు పూర్ణంబులైయుండి జ్ఞానంబు లేకున్నవానికి మోక్షంబు లేదు. అయితే యీ వైరాగ్యోపరతులు వ్యర్థంబు లయ్యెం గదా యనిన; వైరాగ్యోపరతులు తపస్సు. కాబట్టి వానివలన పుణ్య లోకప్రాప్తి యగును. ఒక పురుషునికి జ్ఞానంబు పూర్ణంబైయుండి

వైరాగ్యోపరతులు లేకున్నను వానికి మోక్షంబు సిద్ధించును. అయితే వైరాగ్యోపరతులవలన ప్రయోజనం బేమి యనిన; అవి లేకపోయినచో ప్రత్యక్షదుఃఖంబు పోదు. ఈ వైరాగ్యోపరతులకు అవధి యెప్పుడనిన; బ్రహ్మలోకతృణీకారము కలుగుపర్యంతంబు నవధి. అజ్ఞానకాలంబునందీ దేహేంద్రియాదిసంఘాతంబు నేనని నిశ్చయంబు వచ్చినట్టు అవి తోచకయే ఆత్మస్వరూపంబు నేనని దృఢనిశ్చయము కలుగుపర్యంతంబును బోధకు అవధి. సుషుప్తియందువలె జాగ్రత్తయందును ముముక్షువు సమస్తవిషయంబులను మఱచియుండుట యెప్పుడు సిద్ధించునో అంతపర్యంతంబు నుపరతికి అవధి. ఈ ప్రకారంబున వైరాగ్యబోధోపరతులకు తారతమ్యము నవధియును జెప్పినట్టాయెను. ప్రారబ్ధంబు నానావిధంబు కాఁబట్టి వివేకులైనవారలు వారలయొక్క వ్యాపారమును జూచి శాస్త్ర మెటువలె నున్నది వీర లెటువలె నున్నారని భ్రమింపఁబనిలేదు. వారికర్తవ్యతేన వారు నానావిధవ్యాపారంబులతోఁ గూడుకొని యున్నప్పటికిని జ్ఞానంబును జ్ఞానఫలంబయిన ముక్తియును సమానంబు. ఈ ప్రకారము వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుర్వింశతివర్ణకము.

## పంచవింశతివర్ణకము

—|| వాసనాత్రయనిరూపణము ||—

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన వాసనాత్రయమును నిరూపించుచున్నారము. వాసనాత్రయమనఁగా; లోకవాసనయనియు శాస్త్రవాసనయనియు దేహవాసనయనియు మూఁడువిధంబులు. అందు లోకమందు సమస్తమయినవారు తన్ను నిందింపక యుండవలయుననియు అందఱును తన్ను సర్వదా స్తోత్రంబు నేయవలయుననియు ననెడి యభినివేశంబు లోకవాసన యని చెప్పఁబడును. ఈ లోకవాసనాప్రతిబంధంబునకు నివృత్తి యెప్పుడనిన; నే నొకనిచేతను నిందింపఁబడక ఉండవలెను. తన్ను అందఱును స్తోత్రంబు చేయవలె ననెడి అభినివేశంబీశ్వరునికైనను గూడదు గనుక అజ్ఞానజీవులు నిందించినను నిందింతురు,

స్తోత్రముచేసినను చేయుదురు, అని నిందాస్తుతులయం దొకరినిందచేత హానియేమి? స్తోత్రముచేత ఫలమేమి? యని యెఱుఁగుటయే ప్రతిబంధంబునకు నివృత్తి. అయితే యీశ్వరుని నిందచే నెడివారు కలరా యనిన, గలరు. అది యెటులనిన; సర్వలోకేశ్వరుఁడై చతుర్ముఖుఁడై నట్టి బ్రహ్మ శివునిచేతను కుమారస్వామిచేతను శిక్షింపఁబడియెనని ఆ బ్రహ్మదేవుని మహిమ యెఱుఁగనివారలు నిందించుచున్నారు. మఱియును లోకమందలి సమస్తమయినవారలకును ఆత్మస్వరూపుఁడును లోకపాలకుఁడును లక్ష్మీవతియు నయిన విష్ణువును జీవులలోపల నొకఁడనియు శివుని చేత శిక్షింపఁబడియెననియు నెంచి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని శివ పాపండులు నిందించుచున్నారు. వెండియు సమస్తమయినవారలకును గురువైయుండునట్టి మహాదేవుఁడు దక్షప్రజాసతి మొదలైనవారిచేతను దూషింపఁబడినాఁడని నిందించి యతనిమహిమంబు నెఱుఁగని విష్ణు పాపండులు నిందించుచున్నారు. ఇటులనే అంతర్యామిని నిరీశ్వర సాంఖ్యులనెడి కొందఱు మీమాంసకులు అంతర్యామి లేడని నిందించుచున్నారు. ఇటువలెనే ఈశ్వరసమ్మతిగల రామకృష్ణాదులు రావణశిశు పాలాదులచేత నిందింపఁబడిరని పురాణంబులయందు కానఁబడుచున్నది. కాబట్టి పాపరులును బహిర్ముఖులు నయిన జనులు మనల నిందించుచున్నారు. ఆ నిందనుగుఱించి చింతసేయఁబనిలేదు. అయితే ఈ నింద యెవరికని విచారింపుదము. ఆత్మకు అని చెప్పిన, అద్వితీయుఁడును పరిపూర్ణుఁడును సర్వాత్మకుఁడు నయిన ఆత్మ యెవరిచేతను నిందచేయఁబడఁగూడదు. ఎందుచేత ననిన; ఆ యాత్మ సర్వప్రాణులకును స్వరూపంబు గనుక తన్నుదానే నిందించుకొన్నట్టవును. అయితే కానీయనిన, లోకమం దొకఁడు మరియొకని నిందింపఁగా కన్నారము. తన స్వరూపంబును తానే నిందించుకొనుట కానము. తన్నే తాను నిందించుకొనినచో ఆ నిందచేత తనకు హానిలేదని యెఱుఁగఁడగినది. అయితే దేహంబును నిందించుచున్నారని చెప్పదమనిన; దేహము ముముక్షువుచేత పూర్వమే నిందింపఁబడెను. కాబట్టి ఆ దేహమును పరులు నిందించినచో ఆ నింద ముముక్షువులకు లాభమాయెను.

అది యెటులనిన; ఒకనీయొక్క శత్రువును మఱియొకఁడు నిందించినచో వాఁడు వాని కెటువలె ప్రియుఁడో అటువలెనే వివేకిని

తనదేహమును నిందించినవాడు తనకు ప్రియుడని యెఱుంగఁదగినది. ఈ మూడుశరీరములలోపలను స్థూలశరీరమే నిందింపబడుచున్నది. కొదవ రెండుశరీరములును దృశ్యములు కావు గనుక నిందకు విషయములు కావు. ఈ శరీరములే నిందకు విషయములాయెను. కనుక సర్వాతీతుడైన మత్తమైనవారిని ఆత్మస్వరూపుడైన అనంగుడైన సాక్షియైన స్వప్రకాశస్వరూపుడైన తన్ను ఏ నిందలును సృశింపనేరవనుట చెప్పవలెనా అని విచారించు పురుషునికి లోకవాసనాస్వరూపమయిన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమందు సంశయము లేదు. దేహవాసన యనఁగా; జీవించియుండెడి శరీరమునకు చిరకాలావస్థానము. ఆ దేహస్థితియు కర్మాధీనము గనుక పురుషయత్నముచేత సంపాదించనే కూడదు. ఇటువలె కూడదని చెప్పఁగూడదు. లోకమందు కొందఱు యోగాభ్యాసముచేసి దీర్ఘమైన ఆయుస్సును సంపాదించుచున్నారని పురాణములయందుఁ గానఁబడుచున్నదని చెప్పితిరా! ఆ యోగాభ్యాసము అనాత్మవిషయము గనుక జ్ఞానము రాకుండఁజేయును. కాబట్టి దేహము కర్మాధీనము గనుక కర్తము ఎంతపర్యంతమున్నదో అంత పర్యంతమును దేహమును ఉండును. కాబట్టి దేహము బహుకాలముండవలెనని యెట్టియత్నము చేయవలసినవనిలేదు. అని ముముక్షువు దేహమందుపేక్ష చేయఁదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్మృతిహింసపురాణములచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలె ఆరోగ్యమును పురుషునిచేత సంపాదించఁగూడనిదయ్యె.

అది యెటువలె ననిన; ఆరోగ్యమును కర్మాధీనము గనుక పురుషులయత్నముచేత సంపాదించఁగూడదు, సిద్ధించినప్పటికిని ముముక్షువునకు దానివలన లాభమేమియు లేనందుచేత హినిమాత్రమే యగును. ఆయురారోగ్యసిద్ధివల్లను హర్షస్వరూపుడైనటువంటి తనకు వికారమును సిద్ధింపకపోయినందున దుఃఖస్వరూపుడైతి ననే విచారమును అంతఃకరణసాక్షియైన నాకు లేవని విచారించి ఆయురారోగ్యములు సిద్ధించవలె ననుటయందు ముముక్షువు అభిలాష నేయఁదగదు. ఈ యర్థమే శ్రుతులచేతను చెప్పఁబడ్డది. ఇటువలెనే లావణ్యము గలిగిన పురుషునియందు కాలాంతరమందు రావప్రాప్తి కన్నారము గనుకను లావణ్యము రావలెనని యత్నము చేసినప్పటికిని ఆ యత్నము వ్యర్థ



మైపోయినది కన్నారము గనుకను లావణ్యమును సంపాదించగూడదు. ఆ లావణ్యమును సంపాదించవలెనని అభినివేశముగా వచ్చెడి ప్రకృతి సమస్తమైన చారిత్రాకీకృతికి విఘాతమై అనర్థపరంపరకు హేతు వాయెను గనుక ఆ లావణ్యము సిద్ధింపవలె ననుటయందలి అభినివేశము ముముక్షువుచేత విడువదగినది. ఈ యర్థమే శ్రుతిస్మృతీతిహాస పురాణములచేతఁ జెప్పబడ్డది. శాస్త్రవాసన యనఁగా శాస్త్రపాఠ మందును, శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానమందును వ్యవసము. శాస్త్రవిషయమైన వాసనాస్వరూపప్రతిబంధము మోక్షసాధనమైన శాస్త్రమువలె ప్రతిబంధమని చెప్పబడినదనిన; భారద్వాజనారదాదులు వేదశాస్త్రములను సాకల్యముగా సధ్యయనము చేసెదమని యుపక్రమించి బహుదుఃఖమునుపొంది అసాధ్యమని విడిచిపెట్టినారని శ్రుత్యాదులయందు వినఁబడినది గనుకను వేదాంతవ్యతిరిక్తమైన అన్యశాస్త్రాభ్యాసము ఆత్మవిచారమునకు విరోధము గనుకను, అది ప్రతిబంధమని చెప్పవచ్చును. కాబట్టి అన్యశాస్త్రపఠనమందును శాస్త్రార్థజ్ఞానమందును శాస్త్రానుష్ఠానమును సాకల్యముగా ప్రజ్ఞ సంపాదించగూడదు గనుక ముముక్షువుచేతను వీటిని సాకల్యముగా సంపాదించవలె ననెడి అభినివేశము విడువదగినది. లోకమందు శాస్త్రాభ్యాసము చేసినవారికి పూర్వము అభ్యసించినది మఱచుటచేతను దుఃఖమై తోచుచున్నది. తాను పరులతో వాదించి జయించినప్పటికిని ఓడినప్పటికిని దుఃఖమే తోచుచున్నది. కాబట్టి శాస్త్రాభ్యాసము సర్వానర్థహేతువు గాన ముముక్షువుచేతను అన్యశాస్త్రాభ్యాసమునల్ల నుపరతి యభ్యసించవలెనని. ఇటు లభ్యసించినశాస్త్రము లనర్థమని విచారించి అన్యశాస్త్రములవలనను ఉపరతి పొందినచో శాస్త్రవాసనావిషయమైన ప్రతిబంధము నశించిపోవును. ఈ యర్థమే శ్రుతులయందు చెప్పబడినది. ఎవఁడు ఈ ప్రకారంబుగా విచారించి యీ ప్రతిబంధంబులను రాకుండ చేసికొని ఆత్మ ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రార్థవిచారంబుచేతను జ్ఞానంబును సంపాదింపుచున్నాడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది పంచవింశతివర్ణకము.

# ష డ్వింశ తివర్ణకము



— అసురవాసనానీరూపణము —

అసురవాసనాన్వరూపమైన ప్రతిబంధమును నిరూపించుచున్నా  
రము :—ఆ ప్రతిబంధము తనయందును లేనిదిగా తోచినప్పటికి నొక  
సమయమందు పరునియొక్క ఆచారంబును చూచి తరువాతను అపే  
క్షాదులచేతను ఆ ప్రతిబంధము ప్రకటమౌను. అది యెటువలె ననిన;  
ఓరీ భ్రష్టా! ఆచారంబులు ఇటులనా చేయుట. భ్రష్టుడవై పోతివి.  
సందేహము లేదు. నీకు ఆచారంబు చెప్పిన గురు వెవఁడో వాఁడు  
భ్రష్టుడే. సందేహంబు లేదు. ఓరీ! రేపు మొదలుకొని నీవు మా సము  
ఖంబునకు రావలదు లేచిపోరా! అనియును, ఓరీ! మమ్ము నమస్కరించి  
బ్రతికిపోరా! అనియును, గురుపాదతీర్థంబు పుచ్చుకొని బ్రతికిపోరా!  
అనియును, మాకు శుశ్రూష చేయుటకన్న వేదాంతవిచారమందు ఏమి  
యున్నది? మమ్ము బూజించితివేని నీకు సకలాభీష్టంబులు సిద్ధింపుచున్న  
వనియును, మమ్ము వినాగా నెవరికిని శుశ్రూష సేయవలదనియును, ఓరీ!  
యెవ్వరికైనా మావారికి సమస్తమును నీయవేని నీవు మాయొద్దకు  
రావద్దనియును, ఒకఁడు మమ్ము సడ్డనేయక లేవకపోయెను. వానికి  
ఆయుస్సు ఇంతమట్టుకు సరి అంటిమి. వాఁడు భస్మమైపోయెను. మఱి  
యొకఁడు ఐశ్వర్యమదముచేత మమ్ము పరామర్శింపకపోయెను. వానికి  
ఐశ్వర్యంబు ఇంతటితో సరి యనిన; అటువలెనే వానికి ఐశ్వర్యంబు  
పోయెను. ఓరీ! మావద్ద మంత్ర ముపదేశించుకొని యొకఁడు మమ్ము  
గణింపకపోయెను. వానిని భస్మమై పోదువని చెప్పితిమి. వాఁడు అటు  
వలెనే భస్మమైపోయెననియును, మా మహిమ మావంటివారు ఎఱిఁ  
గిరి. ఇంతేకాని యెవరు ఎఱుఁగఁబోవుచున్నారనియును, మేము భూత  
భవిష్యద్వర్తమానకాలవృత్తాంతంబు లెఱింగినవారలమనియును, గతం  
బున ననేకుల రక్షించితిమి. ఇప్పుడు అనేకులను రక్షించుచున్నారమని  
యును, ఇఁకమీఁద ననేకుల రక్షింపఁబోవుచున్నారమనియును, మాచేత  
ననేక ద్రవ్యంబులు సంపాదించఁబడెను. అవియన్నియు దానము చేసితి

మనియును, తన మనసున నేమి కోరుచున్నాడో అదియంతయు ముం  
 దట వచ్చి నిలుచుననియును, తన కింతద్రవ్యము రాజోపుచున్నదని  
 యును, వీడు నాచేతఁ బెంపఁబడెను. ఇంతమాత్రమే కాదు. వీడు  
 తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాడు, వాడు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నాడు.  
 మఱికొందఱు తలక్రిందుగాఁ బడుచున్నారు. వీరినందఱిని సంహరింపఁ  
 బోవుచున్నామనియును, నీ మనస్సు రావలెననియును, నే నీశ్వరుడని  
 యును, భోగి ననియును, సిద్ధుం డనియును, బలవంతుండ ననియును,  
 ఆధ్యుడననియును, నాకు సమానమైనవాఁ డెవ్వఁడున్నాడనియును,  
 యజ్ఞముచేసినను, బ్రాహ్మణభోజనము చేయించినను, దానముచేసినను,  
 నేనే చేయవలయుననియును, నాయంత సామర్థ్యమును బుద్ధియును  
 సుగుణంబులును లోకమందెవరికిని లేవనియును, తాను మంత్రశాస్త్రం  
 బునం దతిసమర్థుండననియును, తన కొక ద్వేషియుండఁగా వాని నొక  
 మంత్రప్రయోగంబుచేత భస్మంబుచేసితి ననియును, మఱియొకఁడు నాకు  
 శిష్యుడైయుండెను. వాని కొక మంత్ర ముపదేశించితిని. వానికి సక  
 లైశ్వర్యంబులు వచ్చెననియును మరియొకఁడు చచ్చిపోవలయునని యొక  
 మంత్రంబు నుపదేశించితిని. వాఁ డామంత్రంబును మూఁడుదినంబులు  
 జపించి భస్మమైపోయెను. పూర్వమందు పెద్దలెందఱో యుండిరిగాని  
 వారల కీపాటిమహిమలు లేవు. వంచనలేక యెవరు శుశ్రూష చేయు  
 చున్నారో వారే కృతార్థులు. నా శరీరంబు నెవ్వరు రక్షింపుచున్నారో,  
 వారే ధన్యు లౌదురు. ఇచ్చునట్టి సమస్తంబును మాకే యెవ రిత్తురో  
 వారికి పరలోకము సిద్ధించును. మాయొక్కదర్శన మెవరికి దొరుకు  
 చున్నదో, వారలకు సర్వపాపములు నశించును. మా పాదరేణువు  
 లెవ్వరిగృహమందుఁ బడుచున్నవో ఆ గృహమే గృహము. మా పాద  
 రేణువు లెవఁడు శిరసా వహింపుచున్నాడో వాడే కృతార్థుడు. మా  
 కింతటి మహిమ లేకపోయినచో అందఱును మమ్ము నెందుకొక కుపా  
 సింపుదురు. మేము దొడ్డవారము, సందేహము లేదు. బహుప్రకారం  
 బులుగాఁ జెప్పెడి దేమి యున్నది అనియును, మనోవాక్కాయంబుల  
 చేత నీ శరీరంబు నీశ్వరునిగా నెంచి యెవరు పూజించుచున్నారో,  
 వారలకు దోషపరిహారమనియును, ఈప్రకారంబుగా ననర్థరూపమై  
 చచ్చునట్టి చిత్తవృత్తి అసురవాసనాప్రతిబంధమని చెప్పఁబడును.

ప్రతిబంధంబు మిగుల ననర్థహేతువు గనుకను అనాత్మవిషయంబు గనుకను ఆత్మజ్ఞానంబునకు విరోధంబు గనుకను మోక్షేచ్ఛగలవారీ ప్రతిబంధంబు విచారించి విడువఁదగినది. ఈ ప్రతిబంధం బుండఁగానే శ్రవణాదు లెవరు చేయుచున్నారో వారికి ఆ జన్మమందు జ్ఞానంబు రా నేరదు. అయితే యీ శ్రవణాదులు వ్యర్థమైపోవునా యనిన; పోవు. మఱి యేమో ననిన; అశ్వమేధాదిక్రతువులు చేసినవారికి ఏ లోకంబుకలదో ఆ లోకంబునకు పోయి ఆలోకమందు బహుభోగంబులు అనుభవించిన తర్వాతను బ్రహ్మనిష్ఠులగర్భమందు పుట్టును. పుట్టిన తర్వాత సంసారా సక్తుఁడైయున్నప్పటికిని పూర్వజన్మవాసనావశంబువలన శ్రవణాదుల యందే అభిరుచి గలిగి తర్వాత తనకు ప్రతిబంధంబులు ఏవైనఁ గలవా యని విచారించి ప్రతిబంధంబులను పోగొట్టుటకై శ్రవణాదులుచేసి ఆ శ్రవణాదులచేత జ్ఞానంబు సంపాదించి ముక్తుఁడౌనని శ్రుతిస్మృతిపురా ణంబులచేత చెప్పఁబడుచున్నది. ఈ ప్రకారంబుగా ప్రతిబంధంబుల నెవఁడు పోగొట్టుకొని శ్రవణాదులుచేసి జ్ఞానంబు సంపాదింపుచున్నాఁ డో వాఁడు ముక్తుఁడౌనని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది షడ్వింశతివర్ణకము.

## సప్తవింశతివర్ణకము

— శ్రవణమనననిదిధ్యాసననిరూపణము —

శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులను నిరూపించుచున్నారము. శ్రవణ మనఁగా—సమస్తమైన వేదాంతంబులకును షడ్విధలింగంబులచేతను బ్రహ్మస్వరూపమైన ఆత్మయందు తాత్పర్యమని బుద్ధియొక్కనిశ్చయమే శ్రవణమని చెప్పఁబడును. మననమనఁగా—శ్రుత్యర్థమునువీని ఆయర్థం బును యుక్తులచేతను ఏకవాక్యముచేత చింతించుట మనన మని చెప్పఁ బడును. నిదిధ్యాసనమనఁగా—విజాతీయములైన కామక్రోధాదులను విడిచి సజాతీయమైన 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనెడి నిరంతరచింతనము నిది ధ్యాసనమని చెప్పఁబడును. వీనికి ప్రయోజనంబెయ్యదియనిన; సర్వదా

శ్రవణంబు చేయుటచేత నకల సంశయంబులును నశించును. మననము అసంభావనలను బోగొట్టును. సర్వదా నిదిధ్యాసనము విపరీతభావనంబును బోగొట్టును. ప్రతిబంధబాహుళ్యంబు గలవానికి సర్వదా మూఁడునుం జేయవలయు. ప్రతిబంధనివృత్తులైన నూత్నబుద్ధిగలవారికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. అది యెటువలె ననిన; బుద్ధిశాలియైనవాఁడు గురువులదగ్గర పాఠము చదివేటప్పుడు యుక్తుల చేతను వాక్యార్థాలోచనచేసి అర్థము నేకము చేయును గనుక అదే వానికి మననమాయెను. చిత్తము విషయములయందుఁ బోసీయక శ్రవణమనననిదిధ్యాసనంబులు పలుమాఱును చేయవలెను. ఎవఁడు నూత్నబుద్ధి గలిగి ప్రతిబంధంబులు లేనివాఁడై యున్నాఁడో, వానికి శ్రవణకాలమందే మనననిదిధ్యాసనంబులు సిద్ధించును. ఈ యర్థమందు సంశయంబు లేదు.

ఇది సప్తవింశతివర్ణకము.

## అష్టావింశతివర్ణకము

— అసంభావన, విపరీతభావన —

అసంభావన, విపరీతభావన లనఁగా; దృష్టాంతపూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; శ్రుతులకు తాత్పర్యంబు నిరూపించునపుడు షడ్విధలింగంబులను నిరూపించుచున్నారము. అది యెటువలెననిన; ఉపక్రమమనియును, ఉపసంహారమనియును, అపూర్వకమనియును, ఫలమనియును, అర్థవాదమనియును, ఉపపత్తియనియును నాఱువిధంబులు. వీనిలో నుపక్రమోపసంహారములు రెండును నొకలింగము. అభ్యాసం బొకలింగము. అపూర్వ మొకలింగము. ఫలమొకలింగము. అర్థవాదమొకలింగము. ఉపపత్తియొకలింగము. ఈయాఱింటి చేతను శ్రుతులయొక్కతాత్పర్యంబు నిర్ణయింపఁబడుచున్నది. కాబట్టి వీనికి లింగంబులని పేరు. ఉపక్రమమనఁగా; సృష్టికి ముందు ఈ జగత్తు నామరూపరహితమైన సత్తామాత్రమేయుండెనని ప్రతిపాదించుట. ఉప

సంహారమనగా—ఈ తోచునట్టి సమస్తజగత్తును ఆ సత్తుయొక్క స్వరూపంబు. 'అదే సత్త్వము. అదే ఆత్మ' యని ప్రతిపాదించుట. ఈ రెండును అద్వితీయాత్మ స్వరూపంబును ప్రతిపాదింపుచున్నవి గనుక యీ రెండునుకూడి ప్రథమలింగము. అభ్యాసమనగా; నీవు బ్రహ్మమని తొమ్మిది ప్రకారంబుల నుపదేశించుట. ఆయుపదేశముచేతను నీయొక్క స్వరూపంబునకే అద్వితీయాత్మమును బోధింపుచున్నది గనుక యీ యభ్యాసంబు రెండవలింగము. అపూర్వమనగా; అష్టప్రమాణముల లోపల నుపనిషత్ప్రమాణంబులచేత ఆత్మలక్షణంబు నెఱుంగఁబడుచున్నవి, ఇతర ప్రమాణంబులచేత నెఱుంగఁబడలేదనుట. ఈ యపూర్వము ఈ అద్వితీయాత్మయందే సిద్ధించియున్నది గనుక ఇది మూడవలింగము. అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబునకు ప్రారబ్ధమంతపర్యంతంబు నశింపలేదో అంతపర్యంతంబును దేహేంద్రియాదిప్రపంచంబు మిథ్యారూపంబుగాఁ దోచుట, ఆ ప్రారబ్ధంబునకు నిశ్చేషనాశ మెప్పుడు వచ్చుచున్నదో, అప్పుడు జగత్తు సర్వాత్మనాతోచక అద్వితీయాత్మ స్వరూపంబుగా నుండు ననెడి ప్రతిపాదనంబు ఫలము. ఇది నాలుగవలింగము. అర్థవాదమనగా; ఏ వస్తువు విన్నందుచేత వినఁబడని వస్తువు వినఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు మననము చేయుటచేత మననము చేయఁబడని వస్తువు మననము చేయఁబడుచున్నదో, యే వస్తువు నెఱుంగుటచేత నెఱుంగఁబడని వస్తు నెఱుంగఁబడుచున్నదో, అది యర్థవాదము. ఈ యర్థంబునకు స్వార్థమందు తాత్పర్యంబు లేదు గనుక అద్వితీయాత్మ స్వరూపమందే తాత్పర్యము. దీనికి అర్థవాదమని పేరు. ఇది పంచమలింగము. ఉపపత్తి యనగా—మృత్తువలనఁ బుట్టిన ఘటకరావాదులును స్వర్ణంబువలనఁ బుట్టిన కటకమకుటాదులును అయస్సువలనఁ బుట్టిన ఖడ్గాదులును కారణముకన్న పృథక్కుగాఁ దోచినప్పటికిని నీ కార్యదులకు ఉచ్చారణంబు మంత్రము విగాగా అర్థము లేదు గనుక కారణవ్యతిరేకంబుగా కార్యంబు లేదనెడి యుక్తి ఉపపత్తి యని చెప్పఁబడును. ప్రసిద్ధంబుగాఁ దోచునట్టి జగత్తు పరమాత్మ స్వరూపమయిన బ్రహ్మంబు గాన దృష్టాంతస్వరూపమైన యీ జగత్తుకు పరమాత్మకన్న అభిన్నత్వంబు ప్రతిపాదింపుచునుండు ప్రత్యగాత్మకు అద్వితీయత్వంబును సూచింపుచున్నది గనుక ఇది ఆఱవలింగమని చెప్పఁబడును, ఈ

ప్రకారంబుగా షడ్విధలింగంబులచేతను శ్రుతులకు తాత్పర్యము నెవఁ  
డీప్రకారంబు నిర్ణయింపుచున్నాఁడో, వానికి శ్రవణమాత్రముచేతను  
అద్వితీయాత్మజ్ఞానంబు వచ్చును. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది అష్టావింశతివర్ణకము.

## ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము

— తత్త్వాదినిరూపణము —

తత్త్వంబుల నిరూపించుచున్నారము. తత్త్వంబు లనఁగా—  
జ్ఞానేంద్రియపంచకమును, కర్తేంద్రియపంచకమును, ప్రాణాదిపంచక  
మును, శబ్దాదిపంచకమును, మననాదిచతుష్టయమును ఇవి యన్నియుం  
గూడి ఇరువదినాలుగు తత్త్వంబు లని చెప్పఁబడును. ఈ చెప్పఁబడిన  
యిరువదినాలుగు తత్త్వంబులును, అపంచీకృతంబులును, శరీరత్రయమును,  
అవస్థాత్రయమును, అజ్ఞానమును యివియన్నియుంగూడి ముప్పదియాఱు  
తత్త్వంబులు. ఇఁకను తొంబదియాఱుతత్త్వంబుల నిరూపణ మెట్లనిన;  
ఇప్పుడు చెప్పిన ముప్పదియాఱుతత్త్వములును షడ్భావవికారంబులును  
షడ్కౌశికంబులును షడూర్ములును అరిషడ్వర్గంబులును జీవత్రయంబు  
లును గుణత్రయంబులును కర్తృత్రయంబులును వచనాదానగమనవినరా  
నందంబులును సంకల్పాధ్యవసాయాభిమానావధారణంబులును వైచిత్రాది  
చతుష్టయంబులును దిగ్వాతార్కాదిచతుర్దశాధిష్ఠానదేవతలును ఇవి  
యన్నియుంగూడి తొంబదియాఱుతత్త్వంబులు. ఈ తత్త్వంబులకు  
విలక్షణుడై అసంగుడైన సాక్షి నేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో  
వాడు ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకోనత్రింశద్వర్ణకము.

# త్రింశద్వర్ణకము

జితేంద్రియునిలక్షణనిరూపణము

శ్లో. అజిహ్వాషండకః పంగురంధో బధిర ఏవ చ,  
ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షుః షడ్భిశ్చైతైర్నసంశయః.

అజిహ్వాఁడనఁగా నాలుక లేనివాఁడు అజిహ్వాఁడు కాఁడు. మఱి యెవఁడనఁగా; ఇది నాకు ప్రియము, ఇది నాకు ప్రియము కాదు అని చెప్పక కర్తృత్వాద్యభిమానరహితుఁడై పెట్టినది భక్షించి అనత్యంబులు పలుకక మితభాషియై యెవఁడున్నాఁడో వాఁడు అజిహ్వాఁడని చెప్పఁబడుచున్నాఁడు. షండఁడనఁగా; శిశ్నంబు లేనివాఁడు కాఁడు. సద్యోజాతమైన శిశువును పదియూతేంద్రియవలెనని నూతేంద్రియముదిదానిని చూచి ముగ్ధురియందును సమచిత్తుఁడై నిర్వికారుఁడై యెవఁడున్నాఁడో వాఁడు షండఁడని చెప్పఁబడును. పంగువనఁగా; కుంటివాఁడు గాఁడు. మఱియెవఁ ఁడనఁగా భిక్షార్థమైపోవుట, మాత్రపురీషాదులు విడుచుటకై బాహ్యమందు పోవుట, గ్రామాంతరంబునకు పోవలెనని యిచ్చుపుట్టి యోజనదూరంబుకన్న అధికంబు పోకయుండుట, ఇటువలె నెవఁడున్నాఁడో వాఁడు పంగు వని చెప్పఁబడును. అంధకుఁ ఁడనఁగా; గుడ్డివాఁడు గాఁడు. మఱి యెవఁ ఁడనఁగా; కన్ను లున్నప్పటికిని సంచరించి నప్పటికిని నే నన్యాసియొక్క దృష్టి నాలుగు కాడిమ్రాఁకులు పొడవుగల భూమిని విడిచి దృష్టి యావలికి పోలేదో ఆ నన్యాసి యంధుఁడని చెప్పఁబడును. బధిరుఁ ఁడనఁగా; చెవులు వినరాని వాఁడు కాఁడు. మఱి యెవఁ ఁడనఁగా; హితమైన వాక్యంబును, అహితమైన వాక్యంబును మిక్కిలి రమ్యమయిన వాక్యంబును, మిక్కిలి దుఃఖకరమయిన వాక్యంబును శ్రోత్రంబువలన విన్నప్పటికిని యెవఁడు హితాహితంబులను గ్రహింపకున్నాఁడో, వాఁడు బధిరుఁ ఁడని చెప్పఁబడును. ముగ్ధఁడనఁగా; మూఢుఁడును సౌందర్యహీనుఁడును కాఁడు. సమస్తవిషయంబులును సన్నిధానమందు వచ్చియున్నప్పటికిని యింద్రియపటుత్వంబుగలవాఁడై విషయంబుల ననుభవింపఁగల సమర్థుఁడైయున్నప్పటికిని నిద్రపోవువాని



వలెనే యెవఁ డున్నాఁడో, వాఁడు ముగ్ధుఁడని చెప్పబడును. ఈ యాధ్యుని శ్రవణద్వారా జ్ఞానమును సంపాదించి ముక్తు లాదు రని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రింశద్వర్ణకము.

## ఏకత్రింశద్వర్ణకము

— సప్తవిధచైతన్యనిరూపణము —

శ్లో. శుద్ధమీశ్వరచైతన్యం జీవచైతన్యమేవ చ,  
ప్రమాతా చ ప్రమాణం చ ప్రమేయాశ్చ ఫలం తథా.  
ఇతి సప్తవిధం ప్రోక్తం భిద్యతే వ్యవహరతః,  
మాయోపాధివినిర్ముక్తో శుద్ధ ఇత్యభిధీయతే.  
మాయాసంపర్తతశ్చేకో జీవో విద్యావశస్తథా,  
అంతఃకరణసంబంధః ప్రమాతేత్యభిధీయతే.  
తథా తద్వృత్తిసంబంధం ప్రమాణమితి కీర్తితమ్,  
లజ్జానమపి చైతన్యం ప్రమేయమితి కథ్యతే.  
తథాజ్ఞాతశ్చ చైతన్యం ఫలమిత్యభిధీయతే.

ఇందుకు అర్థము :— శుద్ధచైతన్యమనియు, నీశ్వరచైతన్యమనియు, జీవచైతన్యమనియు, ప్రమాతృచైతన్యమనియు, ప్రమాణచైతన్యమనియు, ప్రమేయచైతన్యమనియు, ఫలచైతన్యమనియు వ్యవహరమం దొక్క చైతన్యమే యిటువలె నేడువిధంబులుగాఁ జెప్పబడును. ఆ యేడువిధంబులకును భేద మేమి యనఁగా ; మాయోపాధిరహితమగునది శుద్ధచైతన్యము. మాయాసహితమైనది ఈశ్వరచైతన్యము. అంతఃకరణప్రతిబింబితము జీవచైతన్యము. ప్రమాత యన సర్వము నెఱుఁగు సాక్షీమాత్రుఁడు. అట్టి సాక్షీచైతన్యము ప్రమాతృచైతన్యము. ప్రత్యక్షాదిజ్ఞానకారణమగునది ప్రమాణచైతన్యము. యథార్థముగాఁ దెలియఁజగినది ప్రమేయచైతన్యము. యథార్థజ్ఞానము ప్రమా(ఫల)చైతన్యము. ఒక పరిపూర్ణచైత

స్యమే యిట్లు ఉపాధి సంబంధమువలన స్తవవిధములుగాఁ జెప్పఁబడు చున్నది. ఉపాధినిరసనమువలన నీ భేదము నశించి పరిపూర్ణచైతన్య మొకటియే కేపించును. అట్టి పరిపూర్ణచైతన్యరూపపరమాత్మయే నేను అని యెఱిగినవాఁడే ముక్తుఁడు.

ఇది ఏకత్రింశద్వర్ణకము.

## ద్వాత్రింశద్వర్ణకము

— పంచభ్రమనిరూపణము —

పంచభ్రమలను నిరూపించుచున్నాము :—ప్రత్యగాత్మ వేఱు. పరమాత్మ వేఱు నని యనుకొనుట, ఆత్మయందు ప్రతీయమానమగు కర్తృత్వాదులు వాస్తవముగ ఆత్మ వే యని అనుకొనుట, శరీరత్రయ మునకు విలక్షణఁ డగు ఆత్మకు శరీరత్రయముతో సంబంధము కలదని యనుకొనుట, జగత్కారణమగు బ్రహ్మమునకు షడ్భావవికారములు ఉన్నవని అనుకొనుట, కారణము(బ్రహ్మము)కంటె భిన్నమగు కల్పిత ప్రపంచము సత్యమని అనుకొనుట. ఇవి పంచభ్రమ లనఁబడును. ఈ భ్రమలకు నివృత్తి యెట్లన ; దర్పణమందలి ముఖప్రతిబింబము కంఠస్థ ముఖముకంటె భిన్నము కాదనియు, శుద్ధమగు స్ఫటికమునకు రక్తకాంతి గల పుష్పాదుల చేరికవలన స్ఫటికమందుఁ దోచు రక్తిమ నిజము కాద నియు, ఘటమతాదులయందుఁగల ఆకాశము, మహాకాశముకంటె భిన్నము కాదనియు, రజ్జువందు భ్రమచే గల్పింపఁబడిన సర్పము మిథ్య యై, కారణ మగు రజ్జుమాత్రమే సత్యమైనటుల జగత్కారణ మగు బ్రహ్మము నిర్వికారియనియు, మనఃకల్పితమగు గంధర్వనగరమువలెనే, భ్రమమూలమగు దృశ్యప్రపంచము సత్యము కాదనియుఁ దెలిసికొనుట వలన నీ పంచభ్రమలు నివర్తించును.

ఇది ద్వాత్రింశద్వర్ణకము.

## త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము

—|| ప్రార్థనత్రయస్వరూపనిరూపణము ||—

ఇచ్చాప్రార్థనమనియు, అనిచ్చాప్రార్థనమనియు, పరేచ్చాప్రార్థనమనియును ప్రార్థనము మూడువిధంబులు. ఈ త్రివిధప్రార్థనమును వివేకులకు నవివేకులకును సమానమైయుండును. ఉన్నప్పటికిని వివేకియొక్క ప్రార్థనంబునకును అవివేకియొక్క ప్రార్థనంబునకును భేదంబు గలదు. అది యెటులనఁగా ; అవివేకియొక్క ప్రార్థన మాశ్వేజమానమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టిదనిన ; ఆశ్వేజమానమందు స్వల్పంబుగా నుండును. ఆ స్వల్పమయిన మేఘంబు సర్వత్ర వ్యాపించి కుంభద్రోణంబుగా వర్షించి పైర్లను మునిగి పోవునట్లు చేసి యిండ్లు గోడలు పడునట్లు చేసి ప్రాణులకు అనేకంబులగు ననర్థంబుల నెటుల నేయుచున్నదో అటులే అజ్ఞునికిని స్వల్పంబుగానే యిచ్చు పుట్టును. ఆ పుట్టిన యిచ్చ ఆ మేఘంబువలెనే సర్వత్రవ్యాపించుకొని పరుల కనేక దుఃఖంబులను చేసి వానికిని ఇహపరలోకసుఖములను దొలగించి నరకంబును సంపాదించును. వివేకియొక్క ఇచ్చ మకరమానమందలి మేఘంబువంటిది. ఆ మేఘ మెట్టి దనిన ; మకరమానమందు మేఘము సర్వవ్యాప్తియైయుండును. అట్లుండినను స్వల్పంబుగా వర్షంబు గురిసి సస్యాదులకు నష్టము నేయక ప్రాణులకును అనర్థంబును చేయక తాను నశించిపోవును. అటులే వివేకియొక్క యిచ్చయును కర్మవశంబువలన మకరమానమందలి మేఘంబువలెనే విస్తారంబుగా వ్యాపించియున్న దానివలె నున్నప్పటికిని పుష్కలమైన వివేకంబువలన పరుల నుపద్రవ పెట్టక తనయొక్క పరలోకసౌఖ్యంబునకు హానిని సంపాదించక దేహ ధారణమాత్రమందే నిల్చును. ఈ ప్రకారంబున వివేకియొక్క యిచ్చాప్రార్థనంబునకును అవివేకియొక్క ప్రార్థనంబునకును భేదము. ఇప్పుడు ప్రార్థనంబును సామాన్యంబుగా నిరూపించితిమి. ఇతను విశేషంబుగా నిరూపించుచున్నారము.

అది యెటులనఁగా ; లోకమందు వివేకులైనవార లనత్వంబుచేసి చచ్చిపోయినవారలను, దొంగిలించి తలగొట్టబడినవారలను, రాజ

శ్రీలను బట్టి బాడినెలచేత ఛేదింపబడినవారలను జూచి మన మీ కార్యంబులను చేయరాదు. చేసితిమేని మనకు గండంబులు వచ్చునని తద్విషయంబు నెఱిగియుండియు నది యంతయు లేక వాండ్రనమర్థులనియు తాము సమర్థులమనియు నెంచుకొని యా వ్యాపారంబుల యందు ప్రవర్తించి తుదకు తామే తలఁగొట్టఁబడుచున్నారు. ఈ ప్రకారంబున ఆ వివేకియొక్క ప్రార్థనంబు. అయినను వివేకులైనవారలు ప్రవృత్తులనియు ననర్థంబులనియు విచారించి యర్థాసక్తులయిన సంపాదు లర్థంబును సంపాదించుటయందును దాని సంరక్షణమందును ఆ యర్థంబు నాశనంబు చేయుటయందును దుఃఖపడుటను చూచి యీ యర్థమందాసక్తి చేయరాదు. చేసితిమేని వారికి దుఃఖము వచ్చినట్టే మనకును దుఃఖము వచ్చునని విచారించి సమస్తవిషయంబులయందును ఆసక్తిని వదిలి యదృచ్ఛాలాభసంతుష్టులైయుందురు. వారలకు శరీరధారణ మాత్రమయిన క్రియలయందును, శౌచాదిక్రియలయందును ఇచ్చు పుట్టును. అంతేకాని అన్యత్రయిచ్చు పుట్టదు. ఆ ప్రకారంబుగా వివేకులయొక్క యిచ్ఛా ప్రార్థనము. అనిచ్ఛా ప్రార్థనం బెయ్యది యనిన; కోరక సంప్రాప్తమగునట్టి ప్రార్థనము. అది వివేకులకును అవివేకులకును సమానమైయుండును. అది యెటు లనిన; తలఁదాఁకుటయును, కాలు తాఁకుటయును, కన్నీరు ఊఱియుటయు, వానలోఁ దడియుటయు, ఎండచేఁ గొట్టువడుటయు, శూయాదివ్యాధులును, పిడుగులుపడుటయు, గుడిగోపురప్రాకారమంటపాదులు పడుటయు ఇవి మొదలైనవానిచేత వచ్చిన దుఃఖంబులు. ఎండవలన, వానవలన, అగ్నివలన వచ్చిన సుఖంబులు ఇవి మొదలయిన సుఖంబులును వివేకులకును, అవివేకులకును సమానమైయుండును. వీనియొక్క అనుభవంబులే అనిచ్ఛా ప్రార్థనంబులనిపేరు. పరేచ్ఛాలభ్యంబును నిరూపించుచున్నారము. ఆ ప్రార్థనంబును వివేకులకును, అవివేకులకును సమముగానేయుండును. అది యెటులనిన; ఒక పురుషుఁడు మా నియై కూర్చుండియుండఁగా అన్యుఁ డొకఁడు వచ్చి వానికి నమస్కరించి నీ వీకార్యంబును చేయవలెనని చాల అడుగు కొనఁగా దాక్షిణ్యంబుచేత చేసి వానివలన వచ్చిన సుఖదుఃఖంబులను అనుభవించుట. ఈయనుభవము వివేకులకు అవివేకులకునహా పరేచ్ఛా ప్రార్థనంబు. ఈ ప్రకారంబుగా ప్రార్థనత్రయంబును విచారించి యీ

ప్రారబ్ధత్రయానుభవంబు అహంకారంబునకేకాని అహంకారసాక్షి  
యైన తనకు(ఆత్మకు)లేదని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁ  
డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది త్రయస్త్రింశద్వర్ణకము.

## చ తు స్త్రిం శ ద్వ ర్ణ క ము

— సంచిత ప్రారబ్ధాదినిరూపణము —

సంచిత ప్రారబ్ధాగాములును వానికి నాశనంబులును దృష్టాంత  
పూర్వకంబుగా నిరూపించుచున్నారము. ఆ దృష్టాంత మెయ్యదియనిన;  
ఒక ప్రాణికి పదిక్షేత్రంబులు గలవు. ఈ పదిక్షేత్రంబులును తానే పైరు  
పెట్టుకొనును. క్షేత్ర మొకటి వేయితూముల లెక్కను సంవత్సరంబు  
నకు పదివేలతూములు పండును. అందులో వేయితూములు ఇంటిలో  
గ్రానంబునకు పట్టును. ఏనూరు తూములు విత్తనము కట్టును. మఱియు  
నేనూఱుతూములు ధర్మవ్యయము చేయును, వేయితూములు వ్యవసా  
యంబునకు నెలవుచేయును. వేయితూములు కప్పమునకై అమ్మును.  
ఈప్రకారంబుగా నెలవు అయినది పోగా సంవత్సరంబునకు ఆఱువేల  
తూముల వడ్లు మిగులును. ఈమిగిలిన ధాన్యంబును పదిలముచేయును.  
ఈప్రకారంబుగా ప్రతిసంవత్సరంబును మిగిలిన ధాన్యంబును చేర్చిపెట్టి  
హెచ్చుధర కలిగినప్పుడు అమ్ముదమని యుండును. ఆ ధాన్యంబునకు  
సంచితంబని పేరు. ఇంటి గ్రానంబునకు నిలిపిన వేయితూముల ధాన్యం  
బునకు ప్రారబ్ధమనిపేరు. పెద్దపైరు మొలకపైరు ఎన్నుదీసినపైరు పండిన  
పంట వీనికి ఆగామి యని పేరు. ఇటులుండగా నొక సమయమందు  
కలహంబు ప్రాప్తమయ్యెను. ఆ సమయంబునందు పరులు సంచితమైన  
ధాన్యంబునంతయుఁ గొనిపోయిరి. రాణోవు పంటను కొల్లగాండ్రు  
కొనిపోయిరి. పైరంతయు అశ్వములు మొదలైనవానిచే మేపిరి. అంతట  
యజమానుఁడు విచారపడినవాడై గృహమందున్న పదార్థంబులను  
దాచి వానిని భుజించుచుండెను. ఇట్లుండగా బంధువులందఱును గ్రాన  
మున కేమి చేసెద వని యడిగినచో సంచితంబు బహుదినములుగా

నుండెను. ఆ సంచితంబునంతయు పరరాష్ట్రంబువారు గొనిపోయిరి. రాజ్యపుపంట కొల్లగాండ్రపాలాయెను. పైరంతయు అశ్వంబులు మొదలైనవి మేసిపోయె. గృహంబునందును కొంత పదిలము చేసుకొని యుంటిని. దాని భుజించి తీరవలెనని చెప్పెను.

ఇందువలన నేమి చెప్పఁబడినట్లాయెననిన; ఆగామినంచితంబులకు నాశము చెప్పినట్లాయెను. ప్రారబ్ధంబును భుజించి తీరవలెనని చెప్పినట్లాయెను. ఇటుల దృష్టాంతమందు సంచితప్రార్థగాములు. ఇటులనే దాష్టాంతికమందును సమస్తప్రాణులకును సంచితప్రార్థగాములను స్పష్టముగా నిరూపించుచున్నారము. అది యెటులనఁగా; లోకమగుదు అనాదియైన జీవుఁడు పుణ్యపాపకర్తంబులను చేసికొనుచువచ్చును. ఇట్లు చేసికొనుచు రాగా నొకదినమందు చేసిన పుణ్యపాపకర్తమే బహు జన్మంబులకు కారణమైయుండును. అటువలె జన్మావధి చేసికొనుచు నుండును. ఆయా పుణ్యపాపకర్తంబులన్నియు రాసులురాసులుగా కూడును. వీనికి సంచితమనిపేరు. అటుతరువాత మరణంబును పొందును. మరణంబు పొందినతరువాత తిరుగా జన్మమెత్తు నిమిత్తమై ఆ సంచితంబులో కొంత గ్రహించుకొనును. ఆ సంగ్రహంబు కర్మంబు భావిశరీరంబునకు కారణంబులైన పంచీకృతపంచమహాభూతంబుల శరీరాకారంబుగా పరిణమింపఁజేసి యా శరీరంబుచేత కొన్నికర్మంబులనుచేసి యా కర్మములవలనఁ గొన్ని సుఖదుఃఖంబుల ననుభవించును. దీనికి ప్రారబ్ధమని పేరు. ఈ ప్రారబ్ధంబును అనుభవించుకొనుచు మరణపర్యంతంబును చేసిన పుణ్యపాపంబులకు నాగామి యని పేరు. ఇదియు నాసంచితంబుతోఁ గూడును. ఈప్రకారంబుగా జీవుఁడు అనాదిగా కర్మంబులఁ జేయుచురాగా సంచితము వృద్ధిబొందుచువచ్చును. కాబట్టి జీవుల యొక్క జన్మంబులకు అవధి లేదు. అయితే యీజన్మంబుల కవధి యెప్పుడు వచ్చు ననఁగా; ఈప్రకారంబుగా కర్మంబులు చేయుచురాగా నొకజన్మమం దొకపుణ్యకర్తపరిపాకమువలన దీనికి సంసారంబురాకుండఁ జేసుకోవలెనని వివేకంబు పుట్టును. ఇది యెటువలె ననఁగా; తనకు కామ్యకర్మంబులను జేయుటవలన చిత్తశుద్ధి రానేరదు. సంసారంబు పోనేరదని విచారించి కామ్యకర్మంబులను విడిచి విహితములైన కర్మం

బుల నీశ్వరార్పణంబుగాఁ జేయవలయునను వివేకంబు పుట్టును. ఆ కర్మంబులవలన భక్తి కలుగును. భక్తివ్వారా చిత్తశుద్ధి జనించును. చిత్తశుద్ధివ్వారా సద్గురుబాధమగును. పితవ సద్గురువులయొద్ద నుండు కొని శుశ్రూషచేయుచు శ్రవణమనననిదిధ్యానంబులనెల్లఁ జేయుచుండును. ఈప్రకారంబుగాఁజేసి జ్ఞానంబు సంపాదించును. అప్పుడు జ్ఞానాగ్నిచేత సజ్జానంబు దగ్ధమై పోవును. అజ్ఞాన మెప్పుడు పోవుకో అప్పుడే అజ్ఞానకార్యంబులైన సంచితకర్మంబులన్నియు దగ్ధమైపోవును. జ్ఞానంబు వచ్చిన తర్వాతను చేయఁబడిన పుణ్యపాపంబులు అకర్తయై వీనిని స్మరింపలేవు. అయితే ఆ పుణ్యపాపంబులకు గతి యేది యనిన, ఈ జ్ఞానిని నెవఁడు భూషించుచున్నాఁడో, వాఁడు పుణ్యమును కొనిపోవును. ఎవఁడు దూషించుచున్నాఁడో వాఁడు పాపంబును గొనిపోవును. ప్రారబ్ధంబు భుజించితీరవలెను.

ఈయర్థమందు సమ్యక్తవచనంబులు :—

శ్లో. ప్రారబ్ధం భోగతో నశ్యేత్ తత్ప్రజ్ఞానేన సంచితమ్,  
ఆగామి ద్వివిధం కర్మ తద్దేవీషి ప్రియవాదినః.

ఈప్రకారంబుగా సంచితప్రారబ్ధభాగాములను కూలంకషంబుగా విచారించి యీ సంచితప్రారబ్ధభాగాములు అహంకారంబునకే కాని అహంకారసాక్షియైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది చతుష్త్రింశద్వర్ణకము.

## పంచత్రింశద్వర్ణకము

— ప్రళయస్వరూప మెయ్యది యనిన ; నిత్యప్రళయమనియు, అవాంతరప్రళయ మనియు, దైనందినప్రళయ మనియు, బ్రహ్మప్రళయ మనియు, ఆత్యంతికప్రళయమనియు అయిదువిధంబులు. వీనిలోపల నిత్యప్రళయ మనగా ; సమస్తప్రాణులయొక్క సుషుప్తి నిత్యప్రళయము. అవాంతరప్రళయ మనగా ; కృతత్రేతాద్వాపరయుగములును,

ఆ మా మనువుల యాధిపత్యము అమరుపర్యంతంబును అవాంతరప్రళయ మని చెప్పఁబడును. కాబట్టి బ్రహ్మదేవునియొక్క పగటియందు పదు నాలు గవాంతరప్రళయములు. వీనికి నైమిత్తిక ప్రళయమనియును, మన్వం తరప్రళయమనియును రెండుపేళ్లు. యుగప్రళయము వీనిలో నంతయ్య తము. దైవందినప్రళయమనఁగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సుషుప్తి దైవందిన ప్రళయము. బ్రహ్మప్రళయ మనఁగా, బ్రహ్మదేవునియొక్క నాశావస్థ. ఆ యవస్థయందు ఆకాశాదిపంచభూతములును సర్వాత్మనా లేవు. అజ్ఞానంబుమాత్రమే మహాప్రళయమైయుండును. దానికి ప్రకృతిప్రళయ మనియును, మహాసుషుప్తి యనియును, ఆత్మ్యంతిక ప్రళయ మనియును మూఁడుపేళ్లు. ఆత్మ్యంతిక ప్రళయమనఁగా; ముక్తి. ఆ యవస్థయందు సర్వాత్మనా జ్ఞానంబు లేదు. ఈ ప్రకారంబుగా పంచప్రళయంబులును అనోన్య స్యవ్యావృత్తంబులైయున్నవి గనుక అనతై పోయెను. ఈ ప్రళయంబుల కాధారుడై యీ ప్రళయంబులయం దనున్మూఢుడై అనంగుడై అనంసారియైన ఆత్మ సేనని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడు ముక్తుఁ డని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది పంచత్రింశద్వర్ణకము.

## ష ట్రిం శ ద్వర్ణ క ము

— ముక్తిపంచకనిరూపణము —

పంచవిధంబులైన ముక్తులను నిరూపించుచున్నారము :—అది యెటువలెననిన; సాలోక్యమనియును, సారూప్యమనియును, సామీప్య మనియును, సార్వికమనియును, కైవల్యమనియును అయిదువిధంబులు. సామీప్యమనఁగా; ఉపాసనవలన బ్రహ్మలోకంబునకు పోయి బ్రహ్మ దేవునియొక్కనముఖంబు లేకయే ఒకప్రదేశమందుండి నమస్తభోగం బులు ననుభవించుట సామీప్యముక్తి. సారూప్యమనఁగా; బ్రహ్మదేవునికి సేరూపంబు కలదో ఆ రూపంబును పొంది నమస్తభోగంబుల ననుభ వించుట సారూప్యముక్తి. సార్వికమనఁగా; బ్రహ్మదేవుని కేయైశ్వర్యంబు



గలదో అట్టి యైశ్వర్యంబు గలిగి సమస్తభోగంబుల ననుభవించుట సార్థికముక్తి. సాలోక్యమనఁగా; బ్రహ్మదేవునియొక్క సమీపమందుఁ జేరి, ఆయన యెటువంటిభోగంబు లనుభవించునో అలాటిభోగంబులను బొందుచు నా బ్రహ్మదేవుని యెల్లప్పుడును చూచుచుండుట సాలోక్య ముక్తి. ఈ నలుగురికిని ముక్తి యేకరూపమైయున్నప్పటికిని ఉపాసనాతార తమ్యంబువలన నవాంతరఫలతారతమ్యంబు కలదు. కైవల్యమనఁగా; ముముక్షువులైనవారు శమదమాదులతోఁ గూడుకొని గురువులయొద్ద శ్రవణమననాదులనుచేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి సచ్చిదానందస్వరూపుఁ డైన యాత్మ నేనని యెఱిగిన తర్వాత స్వరూపమాత్రంబు నుండుట కైవల్యము. ఇది విచారంబువలనఁ బుట్టిన జ్ఞానంబుచేతనే రావలెను. కర్మోపాసనాయోగంబులచేత వచ్చునట్టిది కాదు. కనుక బ్రహ్మలోకమున నుండెడివారును, బ్రహ్మదేవునియొద్ద విచారంబు చేసి జ్ఞానంబు సంపాదించి బ్రహ్మదేవునితోడ ముక్తి నొందుదురు. ఇందువలన నేమి చెప్పఁ బడియె ననిన; సమస్తప్రాణులకును జ్ఞానంబుచేతనే ముక్తి. కర్మోపాసనా యోగంబులచేతను ముక్తి లేదనుట చెప్పఁబడెను.

ఇది షట్త్రింశద్వర్ణకము.

## సప్తత్రింశద్వర్ణకము

— బ్రహ్మవిద్వరవరీయవరిష్ఠలక్షణనిరూపణము —

లోకమందు జ్ఞానియైనవాఁడు సదా సమాధినిష్ఠుఁడైయుండవలయు ననియును, యోగంబు లేకయే వచ్చిన జ్ఞానంబు దృఢంబుగాదనియును, వ్యవహారంబుతోఁ గూడుకొనియుండెడివారికిఁ గూడదనియును, వివేకులైనవారిలో కొండటిక నేకవిధంబులైన సంశయంబులున్నవి. వారియొక్క సంశయంబులను పోఁగొట్టుటకొఱకై బ్రహ్మవిద్వరవరీయవరిష్ఠులస్థితి ప్రకారము చెప్పుచున్నారము.

౧. బ్రహ్మవేత్తయైనవాఁడు తనకు కాలత్రయాబాధ్యత్వంబును ప్రపంచంబునకు స్వప్నతుల్యత్వంబును సర్వదా చూచుచు యజ్ఞాది

కర్తృబులును అతిథిపూజనంబును సర్వధర్మంబులైన సంధ్యావందనాది క్రియలును సర్వదా చేసికొనుచు నున్నప్పటికిని నేను సాక్షిని, ఏ కర్తృమును చేసినవాడను కాను, అహంకారాదులు తమతమ విషయంబులయందు ప్రవర్తించుచున్నవి. నేను అసంగుడను, నాకు సాక్షిత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని సకల వ్యవహారంబులును జేయుచుండును. వానికి బ్రహ్మవేత్త యని పేరు.

2. బ్రహ్మవిద్వరునియొక్క స్థితి ప్రకారంబును జెప్పెదము:— బ్రహ్మవిద్వరుఁ డయినవాఁడు ఈ బాహ్యవ్యాపారంబులన్నియు దుఃఖదములని యెంచి వ్యాపారంబులవలనఁ దనకు ప్రయోజనం బేమియు లేదని విచారించి యీవ్యాపారమం దంతర్ముఖుండయి నిద్రపోవువాని వలెనుండి కాలత్రయమందును ప్రపంచంబు తోచినప్పటికిని అదిమిథ్య. నాకు సాక్షిత్వము కల్పితమని నిశ్చయించుకొని ముముక్షువులైనవారలకువదేశము చేయుచు, అనివార్యములైన శౌచాన్నపానాదిక్రియలయందును మాత్రము ప్రవృత్తిగలవాడై యున్నప్పటికిని సకల వ్యవహారంబులను అహంకారము చేసికొని పోవుచున్నది. తానొక కర్తృమును చేసినవాఁడు కాఁడని నిశ్చయించుకొని బాహ్యవ్యాపారంబులను విడిచిపెట్టి సర్వదా యేకాంతనిష్ఠుఁడయి యుండును. వానికి వరుండని పేరు.

3. వరీయునియొక్క స్థితి ప్రకారంబును జెప్పెదము:—వరీయుఁడైనవాఁడు బాహ్యప్రపంచంబంతయు దుఃఖప్రదమనియు, మిథ్యయనియు, నిశ్చయించి బాహ్యంబును విడిచిపెట్టి సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుఁడై యుండి పరులచేత ప్రేరేపింపఁబడినవాఁడయి అన్నపానాదిక్రియలను చేసినప్పటికిని సకలవ్యవహారంబులును అహంకారముచేత చేయఁబడుచున్నవనియు తానొకవ్యాపారంబును చేయలేదనియు, తాను సాక్షి ననియును, ఆసాక్షిత్వంబునుం గల్పితమే యనియు, తాను అసంగుఁడు, దేనితోను తనకు సంబంధంబు లేదనియును నిశ్చయించుకొని సకలసంశయరహితుఁడయి సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుఁడయ్యే యుండును. వానికి వరీయుఁడని పేరు.

౪. పరిష్ఠునియొక్క స్థితి ప్రకారంబును జెప్పెదము:—పరిష్ఠుఁడైనవాఁడు బాహ్యము సమస్తంబును మిథ్యయని తలచి సకలసంశయరహి

తుండై సర్వదా నిదిధ్యాసనపరుడై నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడై ఆంతర  
వ్యాపారంబును బాహ్యవ్యాపారంబును మఱచి స్వరూపానందమగ్న  
మయినచిత్తంబు గలవాడై యుండును. వానికి స్వతః పుష్కలంబును,  
పరతః పుష్కలంబును లేదు. వానికి అన్నపానాదిక్రియలు సర్వా  
త్తనా లేవు. అనేకపుణ్యకర్మ పరిపాకంబువలన వానికి సమాధి సిద్ధించెను  
గనుక పరిష్కరించునది లేదు. ఈ సలుగురికిని ముక్తి సమానమే. అయితే వీ  
రిటువలె నున్నందుకు ప్రయోజన మేమి యనిన; కర్మంబు నానావిధం  
బులు గనుక దృష్టాంతసౌఖ్యమే ప్రయోజనము. జ్ఞానులైనవారలంద  
ఱును ఈ ప్రకారంబుగానుండవలెనని చెప్పఁగూడదు. ఇందుకు ప్రమాణ  
మేమి యనిన; జనకుఁడు నిస్సంగుడై రాజ్యంబు చేసె ననియు, జడభర  
తుం డనంగుండై యుండెననియును, శ్రీశుకు లుపనయనాత్పూర్వమే  
సంసారమును త్యజించి యోగియై, వెడలిపోయె ననియును, దూర్వా  
సులు, తపోనిధియయ్యును వాసనారహితుఁడు కానందున కొండఱిని  
శపించి, కొండఱి ననుగ్రహించుచు నుండె ననియు స్మృతీతిహాసపురా  
ణాదులు చెప్పుచున్నవి. కర్మంబు నానావిధంబులు గనుక జ్ఞానులందఱు  
నొకతీరుననే యుండరనుటయందు యీ జనకాదులును బ్రమాణము.  
వివేకలయినవారు 'జ్ఞానులు ఇటువలె నున్నారు. అటువలె నున్నారు'  
అని సందేహపడవలసినది లేదు. వారియొక్క కర్మంబు ఎటువలె  
నుండునో అటువలెనే యుందురు. సందేహంబు లేదు. ఇది సిద్ధము.

ఇది సప్తత్రింశద్వర్ణకము.

## అష్టత్రింశద్వర్ణకము

— సప్తావస్థలనిరూపణము —

లోకమందు కొందఱు శాస్త్రజ్ఞులు వేదాంతవాక్యంబులు పరోక్ష  
జనకంబు లనియు సఞ్చోక్షజనకంబులు గావనియు సర్వదా అపరోక్షుఁ  
డగు ఆత్మ పరోక్షాపరోక్షంబులకు విషయుఁడు కాఁడనియు స్వయం  
ప్రకాశుడైన ఆత్మకు జ్ఞానాజ్ఞానయుక్తత్వము కూడదనియుఁ జెప్పుట

వలన నామాటలను విని యనేకులు భ్రమ నొందుచున్నారు. కాబట్టి అట్టిభ్రమ నివారించుటకై యాత్మయందు సప్తావస్థలను దృష్టాంతపూర్వకముగ నిరూపించుచున్నారము. అది యెట్లనిన; లోకమందు 'పరమ జీయ'రని యొకసన్యాసి కలఁడు. అతని కనేకులు శిష్యులు గలరు. ఆశిష్యులలో పదిమందిని బిలిచి యొకకార్యంబునకుఁబంపెను. ఆపదుగురు నాకార్యార్థంబుగ నరుగునప్పుడు మార్గమందొకయేఱు ప్రవహించుచుండఁగా వారందఱును వరుసగా నాయేరు దాఁటి యావలిగట్టు చేరిరి. అప్పుడు వారిలో ముఖ్యుడయినవాఁడు తనతోడవచ్చినవా రందఱును దరిఁజేరిలో లేక నదిలోఁ గొట్టుకొనిపోయిరో యను సంశయంబున నందఱిని లెక్కపెట్టెడివాఁడు. తొమ్మిదిమందియందే చిత్తము నిలిపి అజ్ఞానము చేత గణనకర్తయైన తన్ను పదియవవాఁడని యెఱుంగకపోయెను. అదియె అజ్ఞానంబు. ఆవరణము లెట్టివనిన; సదావరణమనియు, అనదావరణమనియు రెండువిధంబులు. పదియవవాఁడు తన్నుఁ దానెఱుంగక పదియవవాఁడుండినచో కనఁబడఁడా. కాబట్టి దశముఁడులేడని పలుకుచున్నాడు. ఈ వ్యవహారంబునకుఁ గారణమెయ్యదియో అదియె అజ్ఞానకార్యమైన యావరణద్వయ మనఁబడును. ఆ దశముఁడు లేడు. నదియందు మునిగిపోయెనని నిశ్చయించి దుఃఖించె గనుక అది యజ్ఞానకార్యమైన విశ్లేషము. ఆ దశముఁడు దుఃఖించుచుండఁగా ఆప్తుడైనవాఁడువచ్చి యెందుకు రోదనము నేసెదవు. దశముఁడు చచ్చి పోలేదు ఉన్నాడని చెప్పగా వాఁడామాట విని కౌత్రుముచేత స్వర్గాదులనెఱిగినట్లు దశముని పరోక్షంబుగ నెఱిగెను. ఇది పరోక్షజ్ఞానము. ఆదశముని యాభాసావరణంబు నివర్తకమైన యపరోక్షజ్ఞానమెయ్యదియనిన ; ఆప్తునిమాటలు విని యేడ్పుమానిన పదియవవాఁడు దశముఁడెక్కడ నని పిలిచి పలుకకున్నందున ఆప్తునిఁ జూచి పదియవవాఁడెక్కడ నని యడిగి వానివలన దశముఁడు తానగుట దెలిసికొని సందేహమును వదలి నా మనస్సుచేతనే భ్రమను బొందితిని ; కాలత్రయమందును నేనే పదియవవాఁడ నని తన్ను అపరోక్షజ్ఞానంబుగా నెఱిగెను. తరువాత రోదనంబును విడిచిపెట్టి సంతోషించెను.

ఈప్రకారముగానే చిదాభాసుఁడు సంసారమం దాస్తకి గలవాఁడై యొకానొకప్పుడు తనకు స్వరూపభూతుఁడును స్వప్రకాశుఁడు

నగు కూటస్థుని నెఱుంగ ననుటయే అజ్ఞానము. ఒకఁ డాచిదాభాసునీ బిలిచి కూటస్థు నెఱుంగుదువా యని యడుగుచుండఁగా కూటస్థుఁ డని యొకఁడున్నాడా? ఊంటే తోచరా? లేడు అని పలుకుటయే అజ్ఞాన కార్యమగు నావరణద్వయము. నేను కర్తను భోక్తను సుఖిని దుఃఖిని మనుష్యుడను బ్రహ్మణుడను అనెడి యారూఢునకు కారణమై దేహ ద్వయంబుతోడఁ గూడుకొనియుండెడు చిదాభాసుఁడు నిజ్జేపుఁ డనఁ బడును. ఈచిదాభాసుఁడు గురూపదేశంబుచే మొదట కూటస్థుఁడొకఁడు కలఁడని పరోక్షంబుగ నెఱుఁగుట పరోక్షజ్ఞానంబు. చిదాభాసుఁడు గురువులదగ్గర శ్రవణాదులను చేసి జ్ఞానంబును సంపాదించి తరువాత నాకూటస్థుఁడు నేను అని యెఱుఁగుట యపరోక్షజ్ఞానము. అనర్థనివృత్తి యెఱులనిన; ఈ చిదాభాసుఁడు నిర్వికారుఁడు ననంగుఁడు నైన యాత్మ నే నని యెఱిగిన తర్వాత కర్తృత్వాదులు శోకజాతంబులని యెఱుఁ గుట యనర్థనివృత్తి. ఆనందావాప్తియనఁగా; సకలకర్తవ్యజాతంబును పొందఁదగినఫలజాతంబంతయును తనవలననే కల్పితంబులై పొందఁబడు నని సంతోషించుటయే ఆనందావాప్తి. ఇప్పుడు నిరూపింపఁబడిన అజ్ఞాన, ఆవరణ, విజ్ఞేష, పరోక్ష, అపరోక్ష, అనర్థనివృత్తి, ఆనందావాప్తు లనెడి సస్తావస్థలయందును మొదటి మూఁడవస్థలు బంధహేతువులు. తక్కిన నాలుగవస్థలును మోక్షహేతువులు. ఈప్రకారంబుగా విచారిం చి యీ యవస్థ లేడును ఆరోపితమయిన అహంకారంబునకేకాని యహంకారసాక్షియై నిర్వికారుఁడైన తనకు లేవని యెవఁ డెఱుఁగు చున్నాడో వాడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఇది అప్రతిశద్వర్ణకము.

## ఏకోనచత్వారింశద్వర్ణకము

— తాదాత్మ్యనిరూపణము —

తాదాత్మ్యము సహజజన్యతాదాత్మ్యమనియును, కర్తజన్య తాదాత్మ్యమనియును, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యమనియును మూఁడు

విధంబులైయుండును. చిత్తు అహంకారమందు ప్రతిబింబించి యీ ప్రతి బింబంబు నయ్యహంకారంబునుగూడి తప్తాయఃసిండంబువలె నేకమై చిత్తువలెనే తోచును. ఆ చిత్ప్రతిబింబంబునం గూడుకొనియుండెడి అహంకారమునకు ఆ ప్రతిబింబంబుతోడి తాదాత్మ్యము సహజజన్య తాదాత్మ్యమనబడును. అదియెటులనఁగా; పుట్టునపుడు రెండునుకూడ పుట్టింపి గనుక సహజజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. చిత్ప్రతి బింబంబునుగూడి చిత్తువలె దోచునట్టి యహంకారంబు స్థూలదేహం బుతో సంబంధమైనప్పు డాయహంకారంబునకు స్థూలశరీరంబుతోడ తాదాత్మ్యము కర్తజన్యతాదాత్మ్యమనబడును. జాగ్రద్భోగమయిన కర్తంబు జనించినప్పుడు జనించి ఆ కర్తంబు నశించెనేని తానును నశిం చును గనుక దీనికి కర్తజన్యతాదాత్మ్యమని పేరు వచ్చెను. కర్తంబు గలి గిన, తాదాత్మ్యంబును గలుగును. కర్తంబు లేకున్న, తాదాత్మ్యంబును లేదనుటకు జాగ్రత్సృష్టంబులే దృష్టాంతము. ఈ తాదాత్మ్యమువలన స్థూలదేహంబు అచేతనంబయ్యు చేతనంబువలె నయ్యెను. నేను బ్రాహ్మ ణుడను, క్షత్రియుడను, వైశ్యుడను, శూద్రుడను, బ్రహ్మచారిని, గృహస్థుడను, వానప్రస్థుడను, సన్యాసిని అనే చిత్తవృత్తులతోగూడు కొనియుండెడి అహంశబ్ధార్థమైన సాక్షితోడి తాదాత్మ్యము భ్రాంతి జన్యతాదాత్మ్య మనబడును. సర్వాధిష్ఠానమైన ఆత్మస్వరూపము తా నని యెఱుంగనందువలన వచ్చినది గనుక దీనికి భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్య మని పేరు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా సహజజన్యతాదాత్మ్యంబు, కర్తజన్య తాదాత్మ్యంబు, భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యంబు నని మూడుతాదాత్మ్యం బులు చెప్పబడెనుగదా! ఈతాదాత్మ్యత్రయంబునకు నివృత్తి యెప్పు డనిన; సంబంధమైనచిచ్ఛాయ అహంకారమై యెంతపర్యంతంబుండునో అంతపర్యంతంబును సహజతాదాత్మ్యంబునకు నివృత్తి రానేరదు. ఆ యహంకార మెప్పుడు నశించునో, అప్పుడే సహజతాదాత్మ్యంబునకు నివృత్తి యని తెలుసుకోవలసినది. ప్రతినిత్యమును కర్తప్రదమయిన కర్తము నుష్టుష్టికాలమందు నాశము కలుగుచుండఁగా ఆ కర్తజన్య తాదాత్మ్యంబునకు నాశమని కనుఁగొనవలసినది. ఇది సర్వానుభవ సిద్ధము. ఈ తాదాత్మ్యంబునకు విదేహత్వల్యంబునందు ఆత్మంతిక నాశము భ్రాంతిజన్యతాదాత్మ్యము నేను బ్రహ్మమనెడి జ్ఞానము పుట్టి

నప్పుడు నశించును. విద్యారణ్యస్వాములవారు “ఉద్భృత్యవివేకమందు” ఈ చొప్పుననే నిరూపించివారు. మేము ఎక్కడెక్కడ నేవేని నిరూపించియున్నారమో, అవియన్నియు శాస్త్రంబులయందు నిరూపించి యుండునవి యని తెలుసుకోదగినది. ఈ యర్థమందు సంశయములేదు గనుక నెవఁడు ఈ తాదాత్మ్యత్రయంబును విచారించి యిది యహంకారంబునకేగాని అహంకారసాక్షియు, నిర్వికారుఁడు, నసంగుఁడు నైన తనకు ఆత్మకులేదని యెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత శాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకోనచత్వారింశద్వర్ణకము.

## చ త్వారింశద్వర్ణకము

→ జీవేశ్వరస్వరూపనిరూపణము ←

జీవుఁడనఁగా అంతఃకరణంబును, అంతఃకరణాధిష్ఠానంబును, అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబించిన చైతన్యంబును నీమూఁడునుగూడి జీవుఁడని చెప్పఁబడును. అటుల చెప్పవలసినదేమి? కేవలమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పుదమనిన ; ఘటమునకు జీవత్వంబు రావలెను. దానికి జీవత్వము లేదు. కనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అటుల కాదు. ఘటము స్వచ్ఛద్రవ్యము కాదు గనుకను, అంతఃకరణము స్వచ్ఛద్రవ్యము గనుకను, అంతఃకరణమునకు జీవత్వముచే దర్శనాదులు స్వచ్ఛద్రవ్యంబులు గనుక వానికి జీవత్వంబు రావలయును. వానికి జీవత్వంబు రాఁగూడదు గనుక కేవలాంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. దర్శనాదులు బాహ్యపదార్థంబులు. అంతఃకరణంబు అంతరంబు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పుద మనిన; ఇంద్రియాదులకును అంతరంబు లేదు గనుక వానికిని జీవత్వంబు రావలయును. వానికిని జీవత్వంబు కూడదు గనుక అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతేకాదు. అంతఃకరణము ఇంద్రియాదులకన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు చెప్పుద

మనిన ; ఇంద్రియాదులు అజ్ఞానంబు. ఆ అజ్ఞానంబు అంతఃకరణంబున కన్న అంతరంబు గనుక దానికి జీవత్వంబు రావలయును. దానికి జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. ఇంతమాత్రమే కాదు. జీవుఁడు చేతనుఁడు గనుకను, అచేతనమైన అంతఃకరణంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు.

అయితే కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పద మనిన ; అంతఃకరణము లేక ప్రతిబింబంబు లేదు గనుక కేవల ప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే ప్రతిబింబముకొఱకు అంతఃకరణము నంగీకరించి కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పదమనిన ; ప్రతిబింబంబునకు స్వయంవికారంబు గలిగియున్నను, కర్తృత్వాదివికారము లేదు గనుక కేవలప్రతిబింబంబునకు జీవత్వంబు చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యమునకు జీవత్వము చెప్పద మనిన ; ఆ చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక వికారస్వరూపమైన జీవత్వ మా యధిష్ఠానచైతన్యంబునకుఁ గూడదు. అయితే అంతఃకరణమును ప్రతిబింబమును గూడి జీవుఁడని చెప్పదమనిన ; ఇవిరెండును కల్పితంబులు గనుక అటువలె చెప్పితే జీవునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. అందువలన ముక్తుఁడైయుండేవాఁ డెవఁడును లేకపోవుచున్నాఁడు. కాబట్టి అంతఃకరణప్రతిబింబములు రెండును గూడి జీవుఁడని చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానచైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబునుఁగూడి జీవుఁడని చెప్పదమనిన ; కేవలచైతన్యంబుమాత్రము నిర్వికారము గనుక ఆ బింబప్రతిబింబచైతన్యంబులకు కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివికారలక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. అయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును గూడి జీవుఁడని చెప్పద మనిన ; దర్పణంబును దర్పణాధిష్ఠానచైతన్యంబును గూడి జీవుఁడు కావలెను. వాటికి జీవత్వముకూడదు గనుక అధిష్ఠానచైతన్యాంతఃకరణములకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. కాబట్టి అంతఃకరణప్రతిబింబచైతన్యములు గూడి జీవుఁడని చెప్పవలెను.

మఱియును జీవత్వంబునకు ఇంతమాత్రము చాలదు. కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివిశిష్టత్వంబు జీవత్వము గాన కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులు సిద్ధించుటకు అంతఃకరణముతోడం గూడిన నూత్నశరీరము జీవత్వము కావలెను. ఇంతేకాదు. నూత్నశరీరమును స్థూలశరీరమును విడిచి



యుండదు గనుక ఆయా గోళకము విశాగా నా యింద్రియగ్రహణము కూడదు గనుకను బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానములేక కర్మత్వముకూడదు గనుకను స్థూలశరీరంబునుంగావలయు అసంగుడైన ఆత్మకు అజ్ఞానము లేదు. అజ్ఞానంబులేక శరీరంబు రాదు గనుక అజ్ఞానమును అధిష్ఠాన చైతన్యంబును ప్రతిబింబచైతన్యంబును అంతఃకరణంబును శరీరత్రయంబును వీటియందలి అధ్యానయునుంగూడి జీవుడని చెప్పబడును.

— ఈశ్వరునియొక్క స్వరూపంబు నిరూపించుచున్నారము —

మాయయు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యంబును, మాయా ప్రతిబింబ చైతన్యంబునుం గూడి యీశ్వరుడని చెప్పబడును. ఇటుల చెప్పనేల? కేవలమైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పుదమనిన; ఆకాశంబునకును ఈశ్వరత్వము చెప్పవలసివచ్చును. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు గనుక కేవలమైన మాయకు ఈశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఆకాశము ఉత్పత్తిమత్తు గనుక ఆకాశమునకు నీశ్వరత్వము గూడకపోయినను అనాదియైయుండునట్టి మాయకు నీశ్వరత్వంబు చెప్పగూడదా యనిన; అత్యంతాభావంబునకు నీశ్వరత్వంబు రావలెను. దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఆ భావము భావపదార్థంబు కాదు గావున మాయ అభావపదార్థము గనుక దానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. మాయ అనిర్వచనీయము. దానికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పెదమనిన; అనిర్వచనీయము లైన శుక్తిరజతాదులకును నీశ్వరత్వంబు రావలెను. వానికి నీశ్వరత్వము కూడదు గనుక మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ఈశ్వరుడు చేతనుడు. మాయ యచేతనము. కాబట్టి అచేతన మైన మాయకు నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. కేవలప్రతిబింబమునకు నీశ్వరత్వము చెప్పుదమనిన; మాయలేకనే ప్రతిబింబము లేదు గనుక వానికి నీశ్వరత్వము చెప్పగూడదు. ప్రతిబింబముకొఱకు మాయ నంగీకరించి ప్రతి బింబమాత్రంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పుద మనిన; మాయలేకయే ప్రతి బింబమునకు సర్వజ్ఞత్వాదులు కూడదు గనుక కేవలప్రతిబింబమాత్రం బున కీశ్వరత్వంబు చెప్పగూడదు. ఆయితే అధిష్ఠానచైతన్యంబున కీశ్వరత్వంబు చెప్పుదమనిన; నిర్వికారము గనుకను, కేవలనిర్వికారచైతన్య మునకు జగత్సృష్ట్యాదులు కూడవు గనుకను, దానికి నీశ్వరత్వము

చెప్పఁగూడదు. అయితే, అధిష్ఠానచైతన్యంబును మాయయుఁ గూడి యీశ్వరత్వమని చెప్పదమనిన; ఈ రెండును గల్పితంబులు గనుక వీనికి నీశ్వరత్వంబు చెప్పినచో నీశ్వరునికి నిత్యత్వము సిద్ధింపదు. సిద్ధింపకపోయినచో నేమి యనిన; ఈశ్వరునికి నిత్యత్వము ప్రతిపాదించెడి శ్రుతులకు విరోధము వచ్చుచున్నది గనుక మాయా ప్రలిబంబములకు నీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. అధిష్ఠానచైతన్యంబును నిర్వికారంబు గాన నిర్వికారచైతన్యమునకు వికారమైన యీశ్వరత్వము చెప్పఁగూడదు. మాయయును, మాయయందుఁ బ్రతిబింబించిన చైతన్యంబును, మాయాధిష్ఠానచైతన్యంబునుం గూడి యీశ్వరుండని చెప్పవలెను.

ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరుల నెచట నిరూపించినారనిన; విద్యా రణ్యస్వాములవారు పంచదశ ప్రకరణమందు నిరూపించినారు.

ఆ వాక్యము లేవి యనిన.—

శ్లో, చైతన్యం యదధిష్ఠానం లింగదేహం చ యా పునః,  
చిచ్ఛాయా లింగదేహస్థా తత్సంగో జీవ ఉచ్యతే.  
చిదానందమయీ బ్రహ్మ ప్రతిబింబనమన్వితా,  
తమోరజస్సత్త్వగుణా ప్రకృతిర్ద్వివిధా చ సా.  
సత్త్వశుద్ధవిశుద్ధాభ్యాం మాయా విద్యా చ తే మతే,  
మాయాబింబం వశీకృత్య తాం న్యాత్సర్వజ్ఞ ఉశ్వరః.

అని ఈ ప్రకారంబుగ జీవేశ్వరులయొక్క స్వరూపంబును విచారించి జీవేశ్వరులు మాయాకల్పితులని నిశ్చయించి జీవేశ్వరుల కధిష్ఠాన భూతుడై నిర్వికారుఁడు నిరవయవుఁడు ననంగుడు స్వప్రకాశుఁడు సర్వసాక్షియు నైన 'ప్రత్యగాత్మయే పరమాత్మ. ఆ పరమాత్మయే నేను' అని యెవఁ డెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంత శాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చత్వారింశద్వర్ణకము.

## ఏకచత్వారింశద్వర్ణకము

—॥ మనోనిగ్రహనిరూపణము ॥—

మనస్సు చంచలము. ఒక దిక్కున నుండెడిది కాదు. తనతోఁ గూడియుండెడి పురుషునిఁ దప్పింపఁజేయును. ఒక విషయంబునందుఁ బడియెనేని దీని దప్పింపఁగూడదు. మిక్కిలి వేగము గల వాయువును, నిగళంబులు ద్రెంచుకొని పారిపోవునట్టి యేనుఁగును అడ్డగింప నేటుల వశముగాదో అటులే మనస్సును నిలుప వశముగాదని అర్జునుఁడు భగవంతునిఁగూర్చి చెప్పినాడనియును, సముద్రంబు నైన పానంబు నేయ వచ్చును. మేరుపర్వతంబునైన బెల్లగింపవచ్చును గాని చిత్తనిరోధంబు చేయుట అశక్యమని వసిష్ఠుఁడు శ్రీరామున కుపదేశించినాడనియును గీతలయందును జ్ఞానవాసిష్ఠమందును చెప్పఁబడియున్నది. ఆ భగవద్వసిష్ఠులే చిత్తనిరోధంబు దుర్లభంబని చెప్పిరని ఆవాక్యములను విడిచి పెట్టి లోకమందు కొందఱు చిత్తనిరోధంబు కఠినమని చెప్పెడి కావ్యములను మాత్రము విని చిత్తనిరోధ మెవరికిని సర్వాత్మనా కూడదని నిశ్చయించి వేదాంతవిచారమందు అధికారియేలేడని చెప్పుచున్నారు. వారి మాటలను విని మఱికొందఱు జనులు భ్రమించుచుచున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై చిత్తనిరోధము మిక్కిలి సులభమనుటను దృష్టాంతపూర్వకంబుగ నీహుపించుచున్నారు. మనస్సు ఒంటిపనరంబువంటిది. ఒంటిపనరము సర్వదా పైరును గూర్చి పోవును. పట్టవచ్చిన బారిపోవును. దానిని బ్రయాసమునఁ బట్టి తెచ్చి గృహంబునందుంచి దానిముందుఁ గనవు వేసినట్లయిన ఆ కనవు నాస్రూణించి పైరునే చింతించుచుండును. కొంత నేపు ఈ ప్రకారంబుగా నుండిన తరువాత దానిని విడిచిపెట్టిరేని అది మరల పైరునుగూర్చియే పోవును. మరునాఁడును మునుపటివలెనే పట్టి తెచ్చి గృహమందు కట్టివేసి కనవు ప్రతిగింజలు తవుడు మొదలగువానిని వేసిరేని దాని నించుకనేపు భక్షించి తిరుగా నా పైరునే భ్యానించుచుండును. మరల దానిని విడిచి పెట్టుచు పట్టితెచ్చి కట్టివేయుచు రాఁగా రాఁగా, ఇంటితిండి అభ్యాస

మై బైట తోలినప్పటికిని తిరుగా గృహంబునకే వచ్చును. పెరుమిఁది యిచ్చుమాని గృహంబునందే యుండును. కాబట్టి యభ్యాసవశంబున నొంటిపసరము గృహమందు కట్టఁబడినట్లు మనస్సును నభ్యాసముచేత నిలుపవచ్చును.

అది యెటువలె ననఁగా; నిత్యమును దన కభీష్టమైన మూర్తిని రెండుగడియలు ధ్యానము సేయనపుడు ఆ చిత్తంబు తిరుగా విషయంబులయందే వ్యాపించుచుండును. దానిని తిరుగా ఆమూర్తిని ధ్యానించు నట్లు త్రిప్పివిడుచుట యభ్యాసము. ఈ ప్రకారమే మఱువాఁడు నాలుగు గడియలు ఆ మఱువాఁడు డాడుగడియలు ఆ మఱువాఁడు డెనిమిదిగడియలు ధ్యానంబుచేయుచు రాఁగా నీ యభ్యాసమువలన చిత్తము నెక్కడ నిలిపిన నక్కడ నిలుచును. అనేకజన్మంబులయందు చేసిన విహితకర్మ ములనెల్ల నీశ్వరార్పణంబుగాఁ జేయుచు రాఁగా నొకజన్మమునందు పురుషునికి చిత్తము పరిపక్వమవును. తరువాత విషయములయందు దోషదృష్టి కలుగును. పిదప ఆ విరించ్యాదులు మిథ్య యని బ్రహ్మలోక తృణీకారము కలుగును. అదియే వైరాగ్యమని చెప్పఁబడును. అట్టి వైరాగ్యపురుషుని చిత్తంబు శ్రవణాదులయం దెక్కడ నిలిపినను చంచలములేక నిలుచును. కాబట్టి చిత్తనిరోధంబు సర్వత్ర సాధ్యంబు గాక పోయినను ఈశ్వరసద్గురుకటాక్షముగలవారికి అభ్యాసవైరాగ్యంబుల చేత చిత్తనిరోధము సులభసాధ్యంబుగానే యుండును గనుక వేదాంత విచారమందు సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన అధికారిలేడని భ్రమించ వలసినది లేదు. ఈ చిత్తనిరోధము కఠినంబు గాదు. సులభంబే యనుటకు సమ్యుతివచనంబులు :—

శ్లో. చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాథి బలవద్దృఢమ్,  
తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్.  
అభిపానాదపి హతః సుమేయాన్మూలనాదపి,  
అపవర్ణ్యావనాత్సాధో విధుతశ్చిత్తనిగ్రహః.  
అనంశయం మహాబాహో మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్,  
అభ్యాసేన తు కాంతేయ వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే.  
అపి వ్రజ్యాత దళనాదపి లోచనమీలనాత్,  
సుకరో హరిపృత్తిత్వా న్న క్లేశః ప్రమనాగపి.

ఈప్రకారంబుగ విచారించి వైరాగ్యమును సంపాదించి వైరాగ్య పూర్వకంబుగ శ్రవణాదులుచేసి జ్ఞానము నెవడు సంపాదించుచున్నాఁడో వాఁడు ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ఏకచత్వారింశద్వర్ణకము.

## ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము

→ దేహేంద్రియనిరూపణము ←

దేహేంద్రియంబులకును ఆత్మకును వైలక్షణ్యంబు నిరూపించుచున్నారము. దేహేంద్రియములు అనిత్యంబును, అశుద్ధంబును, జడరూపంబును, దుఃఖరూపంబును, దృశ్యంబులును, నవికారంబులును, పరిచ్ఛిన్నంబులును, సాపేక్షప్రకాశ్యంబులును, సంకల్పంబులును, ఆధేయంబులును, సావయవంబులును, అప్రకాశ్యంబులును, ఆద్యంతరహితంబులును, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదసహితంబులును, కార్యంబులును, గుణవంతంబులును అనియును, ఆత్మ నిత్యుడు, శుద్ధుడు, అజడుడు, సుఖస్వరూపుడు, ద్రవ్య, నిర్వికారుడు, అపరిచ్ఛిన్నుడు, స్వప్రకాశుడు, నిష్కలుడు, ఆధారుడు, నిరవయవుడు, అప్రకాశుడు, ఆద్యంతరహితుడు, సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితుడు, కారణుడు, నిర్గుణుడు అనియును. ఈప్రకారముగా దేహేంద్రియాదులకును, ఆత్మకును వైలక్షణ్యము విచారించి ఆత్మ నేనని యెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది ద్విచత్వారింశద్వర్ణకము.

## త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము

→ సుఖదుఃఖవిచారఘట్టము ←

లోకమందు వేదాంతులకంటె నన్యులలో కొందఱు విద్వాంసులు మఱికొందఱు తార్కికులు మఱికొందఱు సామరులునైయున్నారు.

వీరందఱును ఆభానశాస్త్రపురాణాదులను జదివి విని అదే సత్య మని యెంచుకొని, కొమాళ్లుగలవారికి నిహలోకమందును, పరలోకమందును సుఖము కలదు. కొమాళ్లు లేనిచో నిహపరములయందును సుఖము లేదు. అని కొందఱు చెప్పఁగా విని మఱికొందఱు భ్రమసియున్నారు. వారలయొక్క భ్రమను పోగొట్టుటకై కొమాళ్లు కలవారికే దుఃఖ మధిక మనెడి శాస్త్రంబును విచారించి ముముక్షువు లైనవారు కొడు కులు మొదలైనవారియందు మనుకారముంచుకొనక ఆత్మస్వరూపుడై తనయందే పరమప్రీతిని కల్పించుకొని ఆత్మనిష్ఠుడై యుండవలయు ననుటను నిరూపించుచున్నారము. అది యెటు లనఁగా;

శ్లో. అలభ్యమానస్తనయః పితరా క్లేశయేచ్ఛిరమ్,  
లభ్యోఽపి పిండపాతేన ప్రసవేన చ బాధతే.  
జాతస్య గ్రహరోగాది కుమారస్య చ ధూర్జతా,  
ఉపసీతేఽవ్యవిద్యత్వమనుద్వాహశ్చ పండితే.  
యానోశ్చ పరదారాది దారిద్ర్యం చ కుటుంబినః,  
పుత్రో దుఃఖస్య నాస్త్యంతో ధనీ చేత్సంతయే తథా.  
ఏవం వివిచ్య పుత్రేఽసౌ ప్రీతిం త్యక్త్వా నిజాత్మని,  
నిశ్చిత్వ పరమప్రీతిం వీక్ష్యతే తదహర్నిశమ్.

అని యీ ప్రకారంబుగ చెప్పటవలన కొడుకులు పుట్టియు, బుట్టకయు తల్లిదండ్రులకు సర్వదా క్లేశమునే యిచ్చుచున్నారు. అది యెటువలె ననిన; కొడుకులు లేనివారలు సంతానము లేకనే దుఃఖముచేత నొక బ్రాహ్మణుని బిలిచి మాకు పుత్రులు లేకపోయిరే యింక మాకేమి గతి యని యడిగితే, మీరు పాపకర్ములు. కాబట్టి సంతానము లేనివార లైతిరి. రామేశ్వరంబు మొదలయిన పుణ్యతీర్థంబులయందు స్నానంబు చేసి వచ్చితిరేని మీ పాపంబులు నశించును. పుత్రులు కలుగుదు రని ఆ బ్రాహ్మణుడు చెప్పఁగానే ఆ మాటలను విని అదే ప్రకారముగా అనేకదినములు తీర్థయాత్రలు చేసి అక్కడక్కడ కాలానుసారంబుగ కాయక్లేశాది సకలదుఃఖంబులు ననుభవించియు నిష్ప్రసిద్ధి పొందనేరక మరియొక శాస్త్రజ్ఞుని రావించి మాకు కొమారుడు లేకపోయెనే, ఇందు కేమి చేయవచ్చునని యడిగితే, అతండు మీకు ప్రతిబంధములు కలిగి

యుండుటచేత మ్రుగ్గులు వేసి మంత్రింపించి ఆ ప్రతిబంధంబులను బాపు కొంటిరేని, పుత్రులు కలుగుదురని చెప్పగానే వా రామంత్రివాది మాటలను నమ్మి యేవిధంబున నైన మాకు కొమారుడు కలుగునట్లు చేయవలయునని అతనివేడుకొని అందుకుఁడగిన ప్రయత్నంబుచేయఁగా ఆ మంత్రివాదియు పుట్టపు మాచకమ్మ మాతంగి సహాదేవి మొదలైన వారలకు తృప్తి చేయవలెనని వారిచేత విశేషంబుగ ద్రవ్యవ్యయంబు చేయించి మోసగించును. అందుచేతను కొమారుడు కలుగకపోవుటకు దుఃఖించి, మరియొక కర్మతునియొద్దకు పోయి మాకు సంతానము లేక పోయెనే మా గతి యేమి యని యడిగితే మీరు మహాపాపాత్ములగు గనుక సంతానంబు లేకపోయెను. దంపతులైన మీరిద్దరును నిరాహారులై మిక్కిలి నియతితో నోటిబీగాలు వేచుకొని తిరుపతికి పోయి వేంకటేశ్వరులను దర్శించి నూఱుమాడలు కానుక పెట్టి ఆ దేవుని నుద్దేశించి అనేకసమారాధనలు దీపారాధనలు మొదలైనవిచేసి నియమము తప్పక యింటికి వచ్చి యింటిలో తిరుగా బ్రాహ్మణసంతర్పణలు చేయించినచో మీకు కొమార్లు కలుగుదురు. సందేహంబు లేదని చెప్పగా, అతనివాక్యములు నమ్మి విశ్వాసయుక్తులై ఆ ప్రకారమే నకలంబునుచేసి అప్పటికిని సంతానంబులేక దుఃఖపరంపరలో మునుఁగుచుఁ దేలుచు నుండుదురు. కాబట్టి లేనిపుత్రుఁడు తల్లిదండ్రులను బహుదుఃఖంబులను బెట్టుచున్నాడనుటకు సంశయంబు లేదు.

కలిగినపుత్రుఁడు దుఃఖపెట్టుట యెటువలెననిన; దైనాధీనంబున సంతానకాంత కల్గినవారికి తనంతటనే గర్భము నిలిచినట్లయితే గర్భము ధరించిన కొన్నిదినంబుల కొకకర్త వశమువలన గర్భపాతమాను. అందు వలన తల్లిదండ్రులు మిక్కిలి దుఃఖింతురు. అటులగాక ఆ గర్భము పది నెలలు నిండుసంతవరకు నిలిచియుండినయెడల ప్రసవకాలమందు ప్రసవ వేదనచేత తల్లికి బహుబాధలు కలుగును. ఆ బాధలు చూడఁజాలక మంత్రిసాని మొదలైనవారు అయ్యా తిరుమలభట్ల మీ భార్య ప్రసవ వేదనచేత మిక్కిలి బాధపడుచున్నది. ప్రార్థన లేమైన నుండెనేని చేచు కొనుఁడు. అని చెప్పుదురు. అప్పు డతఁడు నేను సమస్తప్రార్థనలు మునుపే చేచుకొనియున్నాను. కుమారునికి ఆశపడినందుకు పెద్దప్రణామము

హాని వచ్చెనుగదా! ఇక నేమి చేతును. అది బ్రతికితే చాలును. దేవుడు మమ్ము సకలవిధములను దుఃఖపెట్టుచున్నాడనును. అందువలన నుం దల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. ఒకవేళ సుఖముగా ప్రసవించినట్లయినచో ఆ పుట్టినవానికి ముట్టుదోషము పక్షిదోషము మొదలైన దోషంబులు తాకును. అది చూచి తల్లిదండ్రులు వానికి రక్షలు కట్టించి విభూతి మంత్రింపించి బహు శ్రమపడి పెంచుదురు. అటువలెరాక నిశ్చింతగా పెరిగినయెడల ఆ కుమారుడు పదియేండ్ల వాడై మిక్కిలి దుర్మార్గముచేత నూరిలోని చిన్నవాండ్రనండునుకొట్టి తాను వారిచేతనుం దెబ్బలు దిని వచ్చి తన పెద్దలకును నూరిలోని పెద్దలకును కలహము పెట్టును గనుక ఇందుచేతను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగును. అటువలెగాక బుద్ధిమంతుడైయుండేనేని వానికి ఉపనయనముచేసి వానిని చదువవేతురు. వాడు చదువురానివాడయ్యెనేని వాని మూఢత్వము నెంచక చదువు చెప్పెడి యుపాధ్యాయునితో మా చిన్నవానికి చదువు చెప్పక మావద్ద ద్రవ్యము తీసుకొని తింటివి. నీకు ఋణముండి యిచ్చితిమని జగడము వేయుదురు. అందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. మఱియు నా కుమారుడు విద్యావిహీనుడు గాక చదువరి యయ్యెనేని వానికి వివాహము చేయవలయునని కన్యకలు గలవారియొద్దకుపోయి పడుచుల నడిగిన నొకరు ముప్పదివరహా లియ్యవలయుననియు, మఱియొకరు నలువదివరహా లియ్యనియు నడుగునపుడు తమకు ద్రవ్యోపపత్తిలేకపోయెనుగదా! యనియు, ఇంకొకరు కన్యాప్రదానముచేయుటకు సమ్మతిపడినను పథావరుల రాశినక్షత్రంబులు అనుకూలంబులు గాకపోవుటవలన నది తమయిష్టానుసారంబుగాఁగుదిరియు ననుకూలించకపోయెనుగదా యనియును దుఃఖింతురు. కాబట్టి ఇందువలనను ఆకుమారుడు తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమునే సంపాదించుచున్నాడు.

అటుగాక అన్నివిషయంబులును జక్కపడి వివాహమయ్యెనేని తరువాత ఆ పడుచు పోది గలిగియుండక క్షయరోగివలె చిక్కిపోయి పుడకవలె నుండిన దానికి తల్లిదండ్రులు కూర్చొండఘృతము మొదలైన ఔషధంబులు చేయుచుండఁగాఁ జూచి ఆ కుమారుడు కామాతురుడై



భార్యను తన కువయోగింపదని యెంచి జారుడై పరస్మీలను గలయు చుండును. అప్పుడు అపకీర్తికి హేతువు లైన వాని పనులు చూచి నగరి వారు విని దండుగఁ జెప్పింతురు. ఇందువలనను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుచున్నది. ఇట్లుండునపుడు ఆపుత్రునియొక్క భార్య యెదిగి సంసారంబునకు వచ్చి దానికి బిడ్డలు గలిగినట్లయిన అప్పుడు సంసారబాహుళ్యంబువలనను తమదారిద్ర్యదశవలనను బిడ్డలతోడ పుత్రుఁడు కష్టపడుచుండఁగాఁ జూచి తల్లిదండ్రులు దుఃఖించుదురు. అప్పుడు తటస్థులు వారలను చూచి యేల దుఃఖించెదరని యడిగితే, పిన్నవాండ్రకు కట్టుకోవడమునకు బట్టలు లేవు. కడుపుకు అన్నము లేదు. ఇది చూచి మేము తాళలేము. మాకు మరణంబు సంప్రాప్తంబు గాకపోయెను. అని బహువిధంబుల దుఃఖించుచున్నారు. ఇందువలననుం దల్లిదండ్రులను పుత్రుఁడు దుఃఖపెట్టుచున్నాఁడు. ఈప్రకారంబుగ పుత్రులు గలిగినను కలుగకున్నను తల్లిదండ్రులకు దుఃఖమే కలుగుననుటను చక్కఁగా విచారించి అందువలన ఇహపరములు రెంటియందును సుఖము లేదని తెలుచుకొని ముముక్షువులైనవారలు పుత్రమిత్రకళత్రాదులయందు ప్రీతిని వదలి ఆత్మస్వరూపుడైన తనయందు పరమప్రీతి నునిచి సర్వదా ఆత్మనిష్ఠుడైయుండవలయుననియు, అద్వితీయాత్మఁడు తాననియు నెవఁడెఱుఁగుచున్నాఁడో, వాడే ముక్తుఁడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది త్రిచత్వారింశద్వర్ణకము.

## చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము

→ ఆత్మప్రియత్వనిరూపణము ←

శ్లో. విత్తాత్పుత్రః ప్రియం పుత్రాత్ స్వపిండం చ తథా ప్రియమ్,  
ఇంద్రియాశ్చ ప్రియాః ప్రాణాః ప్రాణా దాత్మా పరః ప్రియః.

విత్తమునకన్న పుత్రుఁడు ప్రియుఁడు. పుత్రునికన్న శరీరము ప్రియము. శరీరముకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఇంద్రియం

బులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు, ప్రాణంబులకన్న ఆత్మ ప్రియుడు అని విచారించవలెను. అది యెటువలె ననిన; లోకమందు పుత్రుడైన వాడు అకృత్యము చేసినప్పుడు వానిని నగరివారు దండన చేయుటకు ప్రయత్నపడిరేని వాని తల్లిదండ్రుల కా కొమాడుడు దండింపబడుట నహించక యింట నుండెడి పదార్థంబుల నెల్ల నగరివారికి లంచమిచ్చి ఆ పుత్రుని విడిపించుకొనుచున్నారు. కాబట్టి విత్తముకన్న పుత్రుడు ప్రియుడాయెను. ఆ యకృత్యముచేసిన పుత్రుని లంచములు తీచుకొని వదలక వాని దండనకు నీవు లోబడితే వానిని వదలెదమని నగరివారు చెప్పినచో ఆ తండ్రియైనవాడు అందుకు సమ్మతించక ఆ నగరివారితో నాకును చిన్నవానికిని సంబంధము లే దని చెప్పి తాను తప్పించుకొని వచ్చును. కాబట్టి పుత్రునికన్న శరీరంబు ప్రియంబు. మఱియును అకృత్యము చేసిన యేవురుఁడైనను నగరివారు దండించునపుడు వాని కండ్లు పొడువుడని చెప్పినచో, అప్పు డా పురుషుడు శరీరదండనంబు నకు సమ్మతించి ఇంద్రియంబులనుగూర్చి మంద్రాడుచున్నాడు. కాబట్టి శరీరమునకన్న ఇంద్రియంబులు ప్రియంబులు. ఆ యకృత్యము చేసిన వానిని నగరివారు శరీరముతో వదలక తలఁగొట్టి నాజ్ఞాపించిరేని నింద్రియంబులను విడిచి తలనుగూర్చి మంద్రాడుచున్నాడు గనుక ఇంద్రియంబులకన్న ప్రాణంబులు ప్రియంబులు. అటువలెనే తాను పరలోక మందును సుఖంబుగ నుండవలయునని ఇచ్చయించుచున్నాడు. ప్రాణంబును త్యజించుటకు సమ్మతించినవాడు పరంబునం దిచ్చ యంచుచున్నాడు గనుక ప్రాణంబునకన్న ఆత్మ ప్రియుడు. ఈ ప్రకారంబుగ విచారించి పుత్రమిత్రకశత్రుజేహేంద్రియాదులనెల్ల దుఃఖరూపంబుగ నెఱిగి వానియందభిమానంబును వదలి ప్రియతముడైన తన్ను ఆత్మగా నెవఁడెఱుఁగుచున్నాడో వాడు ముక్తుడని వేదాంతశాస్త్రసిద్ధాంతము.

ఇది చతుశ్చత్వారింశద్వర్ణకము.

## పంచచత్వారింశద్వర్ణకము

— మహావాక్యార్థవిచారఘట్టము —

శ్లో. యస్యప్రసాదాద్వశమేవతత్త్వం బ్రహ్మైవజానాతినిరస్తమోహః,  
తమేవ సత్త్వం విభుమాత్త తత్త్వం శ్రీవాసుదేవం శిరసా నమామి.

“లోకమందు అధికారి అనేకజన్మంబులయందు నీశ్వరార్పణంబు చేసిన నిత్యనైమిత్తికకర్తంబులచేతను సగుణోపాసనచేతను శుద్ధాంతః కరణంజ్ఞే యీ మనుష్యలోకంబు మొదలుకొని బ్రహ్మలోకపర్యంతం బును సర్వంబు కర్తనిర్మితము అని ఇహముత్సార్థఫలభోగవిరాగము, శమాదిషట్కమనంపత్తి, నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, ముముక్షుత్వము అనెడి నాలుగువిధంబులైన సాధనములతోఁ గూడుకొని కానుక మొదలైనవి చేతఁబట్టుకొని వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుడై యుపశాంతనిధియైన నద్గురునిశరణఁబొంది సాష్టాంగనమస్కారములనుచేసి ‘అహోస్వామి’ పరమగురో’ ఈ సంసారమందు ఆధ్యాత్మిక ఆధిదైవిక ఆధిభౌతికరూపమైన తాపత్రయముచేత మిక్కిలి కొట్టఁబడినవాడనైతిని గనుక ఈ సంసారభయమువలన ప్రయాసలేక సులభముగ నేను తరించునట్టి ప్రకారంబును తెలిసి సకలవేదాంతంబుల తాత్పర్యార్థంబును సంక్షేపించి నాయందు కటాక్షించి అనుగ్రహము చేయు’డని శిష్యుడడుగఁగా గురువులు ఉపదేశము చేయుచున్నారు. ఓయీ! మహావాక్యార్థ విచారమువలనఁ బుట్టిన జీవపరమాత్మైక్యజ్ఞానమే మోక్షసాధనము. ఇదియే సకలవేదాంతంబులయందును నిర్ణయింపఁబడిన అర్థమని గురువులుపదేశించఁగానే శిష్యుడు మరల నిట్లని విన్నవించును. స్వామీ, మహావాక్యమనఁగా ; నేదియో? వాక్యార్థవిచారమనఁగా ; నేదియో? జీవుండన; నెవ్వఁడో? ఈశ్వరుండన; నెవ్వఁడో నేనెఱుంగను. ఆ జీవేశ్వరులయొక్క ఏక్యానుసంధానం బేదియో యెఱుంగను. మఱియు నాకు బంధంబు వచ్చినవిధంబును ఇంక మోక్షమును పొందఁదగినవిధంబును నెఱుంగను. కాబట్టి పరమదయాపరమూర్తులగు మీరు నాయందు

కరుణించి నవిస్తారంబుగ నానతీయవలయునని ప్రశ్నచేయఁగానే మంచి ప్రశ్న చేసితివి. చెప్పెదను. సావధానంబుగ వినుము. నాలుగువేదముల యొక్కయు నుపనిషత్తులయందును నాలుగుమహావాక్యంబులు గలవు.

అవి యేవి యనిన; 'వ్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అని ఋగ్వేదోపనిషత్తులయందును, 'అహం బ్రహ్మస్మి' అని యజుర్వేదోపనిషత్తులయందును, 'తత్త్వమసి' అని సామవేదోపనిషత్తులయందును, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అని యధర్వణవేదోపనిషత్తులయందును కలవు. ఈ వాక్యములకు అర్థమేమి యనిన; వాక్యార్థజ్ఞానంబునకు కారణంబు పదార్థంబు గనుక పదార్థవిచారమే ముందుగాఁ జేయఁదగినది. పద మెద్ది? పదార్థ మెయ్యదనిన; త్వంపదము, తత్పదము, అసిపదము అని మూడుపదములు. త్వంపదార్థము జీవుఁడు, తత్పదార్థ మిశ్వరుఁడు, అసి యనుట ఆ రెంటియొక్క ఐక్యార్థము. త్వంపదార్థమైన జీవునియొక్క స్వరూప మెయ్యదియనిన; అధిష్ఠానచైతన్యంబును దానియందుఁ గల్పితమయిన లింగశరీరమును, లింగశరీరంబునందుఁ బ్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును, చిదాభాసునియొక్క ధర్మంబులైన కించిద్జ్ఞత్వక్తృత్వభోక్తృత్వాదులునుగూడి త్వంపదార్థభూతుఁడైన జీవునియొక్కస్వరూపము. తత్పదార్థమైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూప మేది యనిన; మాయయు మాయాధిష్ఠానబ్రహ్మచైతన్యంబు మాయయందు ప్రతిఫలించిన చిదాభాసుండును అతనిధర్మంబులైన సర్వజ్ఞత్వసర్వేశ్వరత్వాదిగుణంబులునుగూడి తత్పదార్థభూతుఁడైన ఈశ్వరునియొక్కస్వరూపము అసి యనఁగా; జీవుఁడే బ్రహ్మము. బ్రహ్మమే జీవుఁడు అని ఐక్యార్థము. ఈ ప్రకారంబుగ గురువులు పదేశింపఁగా శిష్యుఁడు హేసచ్చిదానందగురో కించిద్జ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన జీవునికిని సర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులతోడఁ గూడుకొనిన ఈశ్వరునికిని ఐక్యమెటువలె కూడును? ఈ విరుద్ధార్థమును శ్రుతులు ఎటువలె బోధించుచున్నవి? ఇది నాకు సంశయముగా నున్నది. ఈ సంశయంబును పరిహరించి రక్షించవలయు ననిన; గురువులు శిష్యునింజూచి ఓ శిష్యుడా! నీవు అడుగఁదగిన మంచిప్రశ్నము నడిగితివి. ఈ వాక్యంబునకు లక్ష్యార్థమనియు వాచ్యార్థమనియు నర్థము రెండువిధంబులు. వాచ్యార్థమంగీకరించినచో నెక్కడ ప్రత్యక్షవిరోధ

ముందునో అక్కడ లక్ష్యార్థమంగీకరింపఁదగినది కాఁగా ఈ మహా  
వాక్యమం దీలక్షణచేతను ఐక్యంబు బోధింపఁబడుచున్నది,

లక్షణలెన్నివిధంబులనిన; జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ, జహదజహ  
ల్లక్షణ యని మూడువిధంబులు. (విడిచినలక్షణ విడువనిలక్షణ విడిచి  
విడువనిలక్షణ యని వీటికి పేర్లు.) ఒక బ్రాహ్మణుఁడు గంగాతీరంబునం  
దుండి వచ్చెనేని అతనింజూచి మఱియొక బ్రాహ్మణుండు గంగాతీరమందు  
విశేషంబు లేమి యని అడిగిన అతఁడు 'గంగామాం ఘోషః' అనఁగా  
గంగయుదు గొల్లవలై యున్నదని చెప్పెను. ఈ మాటకు తాత్పర్య  
మేమియనిన; గంగ యను పదమునకు ప్రవాహమర్థము గనుక ఆ  
ప్రవాహమందు గొల్లవలైయున్నదని అంగీకరించినచో ప్రత్యక్షవిరో  
ధము గనుక గంగ యను పదంబునకు అర్థమైన ప్రవాహమును సర్వా  
త్తనా విడిచి ఆ ప్రవాహపుగట్టునందు గొల్లవలైయున్నదని తాత్పర్యము  
చేసుకోవలెను. ఇది జహల్లక్షణ. ఇటువలె మహావాక్యమందును జహ  
ల్లక్షణ చెప్పదమనిన; కూడదు. అది యెటువలెననిన; త్వంపదార్థమైన  
కూటస్థచైతన్యపర్యంతంబును విడిచిపెట్టినచో ముముక్షువులయొక్క  
స్వరూపమే లేకపోవుచున్నది. కనుకను ప్రత్యక్షవిరోధము గనుకను  
ఈ జహల్లక్షణ కూడదు. ఏ లక్షణచేత నే వాక్యము బ్రహ్మజ్ఞానమును  
బోధించుచున్నదనిన; అన్నమయకోశము మొదలుకొని విజ్ఞానమయ  
కోశపర్యంతంబును పరబ్రహ్మమని చెప్పెడి వాక్యమందు జడమైన కోశం  
బులు బ్రహ్మమని చెప్పఁగూడదు గనుక వాటిని విడిచి వాటికి అధిష్ఠాన  
భూతమైన చైతన్యంబునకే తాత్పర్యము చెప్పవలెను. ఇది యిప్పుడు  
జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ అనఁగా; 'మంచాః క్రోశంతి' అను వాక్య  
మందు మంచములు కూతలు పెట్టుచున్నవనిచెప్పితే ప్రత్యక్షవిరోధము  
గనుక మంచములను విడువకనే మంచములమీఁద పురుషులు కూతలు  
పెట్టుచున్నారని అజహల్లక్షణచేత తాత్పర్యము నిర్ణయింపఁదగినది. అటు  
వలెనే వేదమందు 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ' అనెడి వాక్యంబునకు  
ఆ వాక్యమం దానందమయకోశముతోఁ గూడనుండు ఆత్మను చెప్పు  
చున్నారు గనుక సచ్చిదానందంబులను విడువకనే ఆనందమయకోశము  
చెప్పుచున్నది. ఈ యర్థము మహావాక్యమం దంగీకరింతుమనిన; కించిద్  
జ్ఞాత్వాదిగుణములతోఁ గూడుకొనిన చైతన్యమే జీవుఁడు గనుక గుణ

విశిష్టుడైనవానికి ఐక్యంబు చెప్పఁగూడదు గనుక ఇక్కడ అజహల్లక్షణ కూడదు. జహదజహల్లక్షణ యనఁగా; 'సోఽయం దేవదత్తః' అనెడి వాక్యంబున గంగాతీరమందు అయిదోయేట దేవదత్తుని చూచితిమి. ఆ దేవదత్తుని ఈ కావేరీతీరమందు నేఁబదియవయేట చూచితిమి అనే వ్యవహారమందు ఆ దేశకాలంబులు, ఈ దేశకాలంబులు వీటను కూడుకొనిన పురుషుడే వాక్యార్థమని అంగీకరించితిమేని బహువిరోధ మున్నది.

అది యెటువలె ననఁగా; గంగాతీరము కావేరీతీరము కాదు. కావేరీతీరము గంగాతీరము కాదు. ఆకాలము ఈకాలము కాదు. ఈ కాలము ఆ కాలము కాదు. ఆ వయసు ఈ వయసు కాదు. ఈ వయసు ఆవయసు కాదు. కాఁబట్టి ప్రమాణాంతరమైన ప్రత్యక్షంబునకు విరుద్ధమైయున్నది గనుక వాచ్యార్థమైన తద్దేశతత్కాలంబులను ఏతద్దేశ ఏతత్కాలంబులను విడిచి లక్ష్యభూతుడైన దేవదత్తుడే వాచ్యార్థముగా నూహింపవలెను. మహావాక్యమందును తత్ప్రచారకంబునకు వాచ్యార్థమైన మాయాప్రతిబింబసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులకును త్వంపదార్థంబునకు వాచ్యార్థమైన అవిద్యాప్రతిబింబచిదాభాసునకును వాని యొక్కగుణంబులైన కించిద్జ్ఞత్వాదులకును అన్యోన్యము ఐక్యమంగీకరించినపక్షమందు ప్రత్యక్షవిరోధమైనను మాయాసర్వజ్ఞత్వాదిగుణంబులను ఆద్యత్వాదిగుణంబులను తోసివేసి లక్ష్యభూతమైన చైతన్యమాత్రమునుఁబట్టి ఆ సచ్చిదానందబ్రహ్మమే నీవు నీవే ఆ సచ్చిదానంద బ్రహ్మము అని జహదజహల్లక్షణము లను మహావాక్యములు బోధించుచున్నవి గనుక నీవే బ్రహ్మము సంశయంబు లేదు. ఇక నీ నాలుగు వాక్యంబులయొక్క అర్థంబును క్రమంబుగఁ జెప్పెదము. 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ'యను వాక్యమందు ప్రజ్ఞాన మనెడి పదంబునకు అర్థమును ప్రతిపాదించు—

శ్లో. యేనేక్షతే శృణోతీదం జప్నుతి వ్యాకరోతి చ,

సాధ్వసాధు విజానాతి తత్ప్రజ్ఞానమితీర్యతే.

అనఁగా; స్వాధిష్ఠానచిదాభాసుడైన ఈ జీవుడైన పురుషుడు కన్నుల వలన బయలుదెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొని ఏ జ్ఞానంబు వలన నలుపు తెలుపు మొదలైనవాని నెఱుఁగుచున్నాడో, చెవులవలన

బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన శబ్దమును వినుచున్నాడో, ఘ్రాణేంద్రియంబువలన బయలుదెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన గంధంబు నెఱుంగుచున్నాడో, వాక్కువలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తులతో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన మాటలాడుచున్నాడో, నాలుకవలన బయలు దెలిసిన అంతఃకరణవృత్తితో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన నుప్పు పులుసు వగరు కారము మొదలైనవాని నెఱుంగుచున్నాడో, మఱియును, సకలేంద్రియములవలనను బయలుదెలిసిన అంతఃకరణవృత్తులతో, గూడుకొని యే జ్ఞానంబువలన సకలభావ్యాంబుల నెఱుంగుచున్నాడో ఆ జ్ఞానముమాత్రమే ప్రజ్ఞానమనెడిపదమునకు లక్ష్యార్థము అంతఃకరణము.

శ్లో. చతుర్ముఖేంద్ర దేవేషు మనుష్యాశ్వగవాదిషు,  
చైతన్యమేకం బ్రహ్మతః ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ మయ్యపి.

చతుర్ముఖుఁడు మొదలైన దేవతలయందును మనుష్యులు గుఱ్ఱములు గోవులు మొదలైనవానియందును అనున్యూతమై యేచైతన్యము కలదో ఆ చైతన్యమే బ్రహ్మమనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. బ్రహ్మపదంబునకు బ్రహ్మ మొదలుకొని వీరిశరీరవర్తంతంబును సకలశరీరంబులును వాచ్యార్థము గనుక మాయా కార్యమని తోసివేయఁదగినది. ఓయీ! ఇటుల నీవు నిశ్చయించుకొన్న యే వాచ్యార్థమునుబట్టి సర్వత్ర అను సూత్రమయిన ఏ చైతన్యము బ్రహ్మస్వరూపమో, అదియే నాయందుం డెడి ప్రజ్ఞానమనెడి చైతన్యము. అదియే బ్రహ్మస్వరూపము, చైతన్యము, ప్రజ్ఞానము, బ్రహ్మము, ఆత్మ అను వీనికి పేర్లుమాత్రము వేరుగాని వస్తువాకటియే కాన నేనే బ్రహ్మమని నిశ్చయించుకొనుము. ఇది బ్రహ్మజ్ఞానము. బ్రహ్మస్వరూపమని వాచ్యార్థము. 'అహం బ్రహ్మస్మి' అనఁగా; అహం బ్రహ్మ అస్మి అని మూఁడుపదములు. అహం అనుపదమునకు

శ్లో. పరిపూర్ణః పరాత్పాస్త్వి దేహే విద్యాధికారిణి,  
బుద్ధేసాక్షితయా స్థిత్యా స్ఫురన్నహమితీర్యతే.

సర్వత్ర పరిపూర్ణమైన పరమాత్మ బ్రహ్మవిద్యకు యోగ్యమైన యేశరీర మందు బుద్ధికి సాక్షిగానుండి స్ఫురించుచున్న అహమనెడిపదము లక్షణ వృత్తిచేత చెప్పబడు ననిన; అహ మనునప్పుడు చైతన్యంబు నిర్వికారంబు గనుక అహ మననేరదు. అహంకారము జడము గనుక అహ మని తోచనేరదు. పరమాత్మ భూతమైన చైతన్యమే అహంకారంబు తోడఁ గూడుకొని అహమని స్ఫురించుచున్నది. కాబట్టి జడమై అహంకారమైనవాచ్యమును అహంకారము తోసివేసి చైతన్యమాత్రమే అహమనెడి పదమునకు అర్థము. ఎట్లనిన;

శ్లో. స్వతః పూర్ణః పరాత్మాత్ర బ్రహ్మశబ్దేన వర్ణితః,

అస్మిత్వైక్యపరామర్శస్తేన బ్రహ్మభవామ్యహమ్.

స్వతః తానై పరిపూర్ణమైన పరాత్మ. ఈ మహావాక్యమందు బ్రహ్మ మనెడి పదమునకు లక్ష్యార్థము. ఏదే నొక కారణమునుబట్టి సర్వత్ర పరిపూర్ణుడై యుండెడి ఆత్మ బ్రహ్మమో ఆకారణమునుబట్టి బుద్ధికి సాక్షియైయుండెడి నేనే బ్రహ్మమెతిని. అస్మియనెడు పదముచేత ఐక్యము ప్రతిపాదించబడుచున్నది. కనుక నీవిటుల నిశ్చయించుకొనుము. సామ వేదమందలి మహావాక్యమునకు అర్థము.—తత్త్వదము, త్వంపదము, అసిపదము అని మూడుపదములు.

తత్త్వదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. ఏకమేవాద్వితీయం నామరూపవివర్జితమ్,

సృష్టేః పురాధునావ్యసృతాద్భక్త్యం తదితీర్యతే.

సృష్టికి పూర్వమందు ఏకమై నామరూపరహితమై యే చిద్రూపుడైన ఆత్మ యుండెనో, ఆ యాత్మకు నిప్పుడు స్థితిసమయమందును, ఉపదేశ కాలమందును తత్ అను పదముచేతను నామరూపరహితమై లక్ష్యార్థ మైన చైతన్యముమాత్రమే తత్త్వదార్థము చెప్పబడును.

త్వంపదంబునకు అర్థము.—

శ్లో. శ్రోతుర్దేహేంద్రియాతీతం వస్త్యత్ర త్వంపదేరితమ్,

ఏకతా గ్రహ్యతేఽసీతి తదైక్యమనుభూయతామ్.

వినునట్టి యధికారియొక్క దేహేంద్రియాదులకు అతీతమై సాక్షిభూత



మైన చైతన్యమే త్వంపదముచేతను చెప్పబడుచున్నది. అసి యనెడి పదంబుచేతను ఐక్యము. ఆ తత్పదలత్యోర్థమైన చైతన్యమే నీవు. త్వంపద లత్యోర్థమైన నీవే ఆ తత్పదలత్యోర్థంబు. ఇట్లని ఐక్యంబు ప్రతిపాదించు చున్నది. కనుక అధికారియైన నీవు ఈ వాక్యార్థంబును అనుసంధానము చేయుము. ఇతను అధర్వాణమందలి మహావాక్యమునకు అర్థము— 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' యనెడి వాక్యంబునకు అయం ఆత్మాబ్రహ్మ యని మూడుపదంబులు.

అయం అను పదంబున కర్థము.—

శ్లో. స్వప్రకాశాపరోక్షత్వ మయ మిత్సుక్తితో మతమ్,  
అహంకారాది దేహంతాత్ప్రత్యగాత్మేతి గీయతే.

అయం అనెడి పదంబుచేతను స్వవశమై నిత్యాపరోక్షమై యుండునది యీ ఆత్మ యని చెప్పబడుచున్నది. అహంకారము మొదలుకొని స్థూలదేహపర్యంతంబును నాయహంకారంబు నాదేహంబని యెఱుఁగు చుండెడి చైతన్యమే ప్రత్యగాత్మరూపంబు. ఇందుకు అర్థంబు చూడఁ బడెడి సమస్తము నా జగత్తుయొక్క తత్త్వం బ్రహ్మ మనెడి శబ్దంబు చేతను చెప్పబడిన లత్యోర్థంబు. జగదధిష్ఠానభూతమయిన బ్రహ్మమే స్వప్రకాశమయిన ఆత్మ. ఆ యాత్మ స్వరూపమే తాను. ఈ నాలుగు మహావాక్యంబులయందు నీవే సచ్చిదానందస్వరూపమై అద్వితీయమైన ఆత్మస్వరూపుడవు. బ్రహ్మత్రియవైశ్యశూద్రవర్ణంబులు నీకు లేవు. బ్రహ్మచర్యాదులగు నాలుగాశ్రమంబులును వానియొక్క ధర్మంబులును నీకు లేవు. నీవు అసంగుడవు. కాలత్రయమందును నీవు జీవుడవు కావు. కనుక నీకు ఆగామినంచితప్రార్థకర్మంబులు లేవు. అఖండైక రసమై సుఖస్వరూపమైన ఆత్మవు నీవు. ఇట్లని గురువులవారు హస్తస్పర్శ చేసి శిరస్సుపై తమయొక్క శ్రీహస్తంబునిచి పూర్ణానుగ్రహంబు చేసిరి. అటుతర్వాత నా శిష్యుడు బాహ్యంబు మఱచి పలుతడవలకు కన్నులు దెఱచి చూచి దిగ్గున లేచి గురుస్వాములకు అనేక సాష్టాంగ వందనంబులు చేసి విజ్ఞాపనము చేయుచున్నాడు. హేస్వామీ! నేను కృతార్థుడనైతిని. నాకు మోహనివృత్తి యాయెనని విజ్ఞాపనంబుచేసిన ఛాఢాయెను. కనుక ఈ నాలుగుమహావాక్యంబులయొక్క వివేక

మెవఁడు వీనినను చదివినను వ్రాసి అర్థంబు విచారించినను వాఁడు కృతార్థుఁడగును.

శ్లో. తాపత్రయార్కతప్తానాం సదా పాపవిమోచనమ్,  
కామాదిరహితశ్రీమద్వాసుదేవగురుం భజే.

ఇది పంచచత్వారింశద్వర్ణకము.

## షట్చత్వారింశద్వర్ణకము

— ఆత్మనాత్మవివేకనిరూపణము —

ఆత్మ యనఁగా నెవ్వరనిన; స్థూలసూక్ష్మ కారణములకంటె వ్యతి రిక్తుడై అవస్థాత్రయసాక్షియై నిత్యుడై నిర్వికారుడై పుణ్యపాపం బులచేత స్పృశింపఁబడనివాడై సర్వసంబంధశూన్యుడై సత్యుడై కాలత్రయాబాధ్యుడై పరమానందస్వరూపుఁడైనవాఁడు ఆత్మ యని చెప్పఁబడును. అనాత్మ యనఁగా; సమష్టిస్వరూపమైన స్థూలసూక్ష్మ కారణశరీరంబులు అనాత్మ యని చెప్పఁబడును. స్థూలశరీరమనఁగా నెయ్యది యనిన; పంచీకృతభూతకార్యమై ప్రారబ్ధకర్తృంబుచేత సంపాదింపఁబడినదై జీవునియొక్క కర్తానుభవఫలరూపమైన సుఖదుఃఖముల యొక్క భోగమునకు ఆశ్రయస్థానమైనది స్థూలశరీర మని చెప్పఁ బడును.

ఇందుకు సమర్థి.—

శ్లో. పంచీకృతమహాభూతసంభవం కర్తృసంచితమ్,  
శరీరం సుఖదుఃఖానాం భోగాయతనముచ్యతే.

ఈ స్థూలశరీరమే అన్నమయకోశమని చెప్పఁబడును. అన్నమయ కోశమనఁగా; తల్లిదండ్రులచేత భుజింపఁబడిన అన్నమువలనఁ బుట్టిన శుక్లశోణితంబులచేత నేదేహంబు పుట్టెనో తరువాత ఊరాన్నంబుల చేత నేదేహంబు వృద్ధిబొందుచున్నదో ఆదేహము అన్నమయకోశ

మని చెప్పబడును. ఈ స్థూలదేహము పుట్టకమునుపును మరణానంతరమందును లేదు గనుకను పంచమహాభూతంబులయొక్క కార్యంబును దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును గనుకను కుడ్పాదులవలెనే ఆత్మ కానేరదు గనుక కుడ్పాదిద్రవ్యయైనవాడు కుడ్పాదులకన్న భిన్నుం డెటులో అటుల స్థూలశరీరద్రవ్యయైనవాడు స్థూలశరీరంబున కన్న భిన్నుడని విచారించి ముముక్షువైనవాడు ఆ స్థూలదేహసాక్షి చేతనుండైన ఆత్మ నేనని యెఱుంగవలెను. నూత్నశరీరమనగా; అపంచీకృతభూతకార్యమైన పదునేడు అవయవములతోఁ గూడుకొనినది నూత్నశరీరమని చెప్పబడును. ఆ పదునే డవయవంబులు నేవియనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకంబును, ప్రాణాదిపంచకంబును, మనస్సును, బుద్ధియుఁ గూడి పదునే డవయవంబు లని చెప్పబడును.

ఇందుకు సమ్యక్తి.—

శ్లో. పంచప్రాణమనోబుద్ధి దశేంద్రియసమన్వితమ్,  
అపంచీకృతభూతోత్థం నూత్నైంగం భోగసాధనమ్.

ఈ నూత్నదేహము కోశత్రయాత్మకమని చెప్పబడును. కోశత్రయమనగా; ప్రాణమయకోశమనియు, మనోమయకోశమనియు, విజ్ఞానమయకోశమనియు మూడువిధంబులు. ప్రాణమయకోశమనగా; పదియవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ పదియవయవంబులు నేవి యనిన; అపంచీకృతభూతకార్యమహాభూతంబులయొక్క అదియైన రజోభాగంబువలన ప్రత్యేకప్రత్యేకంబులుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన వాక్వాణిపాదపాయాపస్థలనెడి పేరు గలిగిన కర్తేంద్రియంబులు, ఆ భూతంబులయొక్క రజోగుణసమష్టివలనఁ బుట్టిన ప్రాణాపానోదానవ్యాససమానంబు లనెడి పేరుగలిగిన ప్రాణాదిపంచకంబులును, ఇవి పదియుఁగూడి ప్రాణమయకోశమని చెప్పబడును. మనోమయకోశమనగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబులు నేవి యనిన; ఈ చెప్పబడిన అపంచీకృతపంచమహాభూతంబులయొక్క అదియైన సత్త్వగుణభాగంబులవలన ప్రత్యేకప్రత్యేకంబుగా క్రమంబుగాఁ బుట్టిన త్వక్చక్షుశ్రోత్రజహ్వఘ్రాణంబు

లనెడి పేరుగలిగిన జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సమష్టి వలనఁబుట్టిన సంశయాత్మకమైన అంతఃకరణవృత్తిరూపమైన మనస్సును, ఈ యా అవయవంబులును మనోమయకోశమని చెప్పఁబడును. విజ్ఞాన మయకోశమనఁగా; అదియు నా అవయవంబులతోఁ గూడుకొనియుండును. ఆ యా అవయవంబు లెయ్యవియనిన; ఈచెప్పఁబడిన శ్రోత్రాది జ్ఞానేంద్రియంబులును, ఆ భూతంబులయొక్క సత్త్వగుణసమష్టివలనఁబుట్టి నిశ్చయాత్మకమయిన అంతఃకరణవృత్తిరూపమయిన బుద్ధి యీ యాఱును గూడి విజ్ఞానమయకోశమని చెప్పఁబడును. ఈ కోశత్రయమును లింగశరీరమందే అంతర్భూతము. ఈ లింగశరీరము దృశ్యంబును జడంబును పరిచ్ఛిన్నంబును భూతకార్యంబును శరీరయుగనుక స్థూల శరీరంబువలెనే ఆత్మ కానేరదు. అయిన నీ లింగశరీరంబునకు భూతకార్య మెట్లనిన; 'అన్నమయం హి సౌమ్య మన ఆపోమయః ప్రాణస్తేజోమయా వా'గనెడి శ్రుతిచే నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. కాబట్టి యీ శరీరమును భూతకార్యమే కనుక స్థూలదేహంబువలెనే దీనికి దృశ్యత్వంబును జడత్వంబును పరిచ్ఛిన్నత్వంబును వికారత్వంబును నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. స్థూలదేహద్రష్టయైన నేను స్థూలదేహము కన్న నెటుల భిన్నుండనో అటులనే లింగదేహద్రష్టయైన నేను ఆ లింగదేహంబునకన్న భిన్నుండను, ఆ లింగదేహంబునకు సాక్షి యని నిశ్చయించుకోఁదగినది. కాబట్టి శరీరమనఁగా నేది యనిన; హేతువై అనాదియై అనిర్వచనీయమై నిరుపాధికమైన బ్రహ్మజ్ఞానంబుచేతను నశింపఁబడునదై భావరూపమై జడమై మోహాత్మకమైనఆత్మ ఆశ్రయంబుగాఁగలిగినదై బ్రహ్మవారకమైనటువంటి ఆత్మజ్ఞానంబు కారణశరీరమని చెప్పఁబడును.

ఇందుకు సమృత్తి.—

శ్లో. అనాద్యవిద్యానిర్వాచ్యా కారణోపాధిరుచ్యతే,  
ఉపాధిత్రితయాదన్యమాత్మానమవధారయేత్.

కారణశరీరమే ఆనందమయకోశమని చెప్పఁబడును. దీనికి ఆనంద మయకోశత్వ మెట్లనిన; ప్రియమోదప్రమోదవృత్తిమంతమగు అంతః

కరణము ఉపసర్జనంబుగాఁ గలిగినది గనుక ఆనందమయకోశమని చెప్పఁబడును. ప్రియమోదప్రమోదవృత్తులనఁగా; ఇష్టమైనవస్తువును చూచిన మాత్రముచేత వచ్చునట్టి సంతోషంబునకు ప్రియమనిపేరు. ఆ వస్తువు లభించిన వెనుక వచ్చినసంతోషమునకు మోదమనిపేరు. ఆ వస్తువును భుజించినందువల్లఁ గలిగినసంతోషము ప్రమోదమని చెప్పఁబడును. ఈ యజ్ఞానంబునకు భావరూపత్వమెట్లనిన; నేను అజ్ఞాఁడను జడుఁడను మోహితుఁడను అసంతృప్తుఁడనని సమస్తప్రాణులచేత అజ్ఞానం బనుభవింపఁబడుచున్నది. ఈ యజ్ఞానంబునకు దృశ్యత్వ మెట్లనిన; నేను అజ్ఞానిని, నా యజ్ఞానంబు నన్ను బాధించుచున్నది, నా యజ్ఞానంబు వెనుక ముందర తోచునీయలేదని సాక్షియైన నాచేత నెఱుంగఁబడుచున్నది గనుక నజ్ఞానంబునకు జడత్వంబును మోహత్వంబును నిశ్చయింపఁదగినది. ఈ ప్రకారంబుగాఁ జెప్పఁబడిన యుక్తులచేత పంచకోశస్వరూపంబునకు శరీరత్రయంబునకు అన్యత్త్వంబు స్పష్టంబుగా నిశ్చయింపఁబడుచుండఁగా నే సాక్షిస్వరూపమైనబోధ శేషించుచున్నదో ఆ యాత్మ శరీరత్రయముకన్న విలక్షణుడైన ప్రత్యగాత్మ యని చెప్పఁబడును. ఆ ప్రత్యగాత్మ నేనని ముముక్షువుచేత నిశ్చయించుకొనఁదగినది. చెప్పఁబడినయుక్తులచేత పంచకోశాత్మకమైన శరీరత్రయమునకు ఆత్మత్వంబు కూడదు. కనుక నెవఁడు దేహేంద్రియాదివిలక్షణుడైన ఆత్మ నేనని యెఱుఁగుచున్నాఁడో వాఁడే ముక్తుఁడని వేదాంతసిద్ధాంతము. అపహత్రయమనఁగా; జాగ్రదవస్థయనియు, స్వప్నావస్థయనియు, సుషుప్త్యవస్థయనియు మూఁడువిధంబులు. ఇందులో జాగ్రదవస్థశ్రోత్రమాదిగాఁగలిగిన యింద్రియంబులచేత శబ్దాదివిషయజ్ఞాన మెంతవర్యంతము వచ్చుచున్నదో అంతవర్యంతంబును జాగ్రదవస్థయని చెప్పఁబడును. ఈ జాగ్రదవస్థయందును స్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విశ్వుఁడనియు, వ్యావహారికుఁడనియు, చిదాభాసుఁడనియు మూఁడుపేర్లు, అవి ఎట్లనిన; సమస్తమందును అభిమానంబు నేయుచున్నాఁడు గనుక విశ్వుఁడని పేరు. సమస్తవ్యవహారంబులును నేయుచున్నాఁడు గనుక వ్యావహారికుఁడనిపేరు. చిత్తువలెనే తోచుచున్నాఁడు గనుక చిల్లక్షణంబులేనివాఁడు గనుక ఇతనికి చిదాభాసుఁడనిపేరు. ఇట్లు

వ్యప్తిస్వరూపంబు నిరూపించితిమి. ఈ స్థూలశరీరంబును సమప్తివ్యప్తి భేదంబులచేతను రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తజాగ్రదవస్థలయందును సమప్తిస్థూలశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు విరాట్టనియు, వైశ్వానరుడనియు, వైరాజసుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; నానావిధంబులుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక విరాట్టనియు, సమస్త నరులయందును నేనని అభిమానంబు చేయుచున్నాఁడు గనుక వైశ్వానరుడనియు, విశేషంబుగాఁ దోచుచున్నాఁడు గనుక వైరాజసుడనియు పేళ్లు వచ్చెను. స్వప్నావస్థ యేది యనిన; జాగ్రద్వాసనవల్లఁ బుట్టిన విషయంబుతోఁ గూడుకొనియుండెడి జ్ఞానంబు స్వప్నావస్థ యనిచెప్పఁబడును. ఈ స్వప్నావస్థయందును నూత్నశరీరమందును అభిమానముగల ఆత్మకు తైజసుడనియు, ప్రాతిభాసికుడనియు, స్వప్నకల్పితుడనియు మూడుపేళ్లు. అది యెట్లనిన; తేజోరూపమైన అంతఃకరణవృత్తితోఁ గూడుకొన్నాఁడు గనుక తైజసుడనియు, తోచేకాలమందు మాత్రమున్నాఁడు గనుక ప్రాతిభాసికుడనియు, అజ్ఞానకార్యమయిన సిద్ధాశక్తితో కల్పింపఁబడును గనుక స్వప్నకల్పితుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. స్థూలశరీరవ్యప్తి నిరూపించితిమి. ఇక నూత్నశరీరవ్యప్తిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ నూత్నశరీరంబు సమప్తివ్యప్తిభేదంబులచేత రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తస్వప్నావస్థయందును నూత్నశరీరసమప్తియందును అభిమానముగల ఆత్మకు హిరణ్యగర్భుడనియు, సూత్రాత్మకుడనియు, ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; జ్ఞానశక్తి గలవాఁడు గనుక హిరణ్యగర్భుడనియు, నానావిధంబులైన మణులయందు కూర్పఁబడిన సూత్రంబువలెనే నానావిధప్రపంచమందును అనున్మూర్తుండైయున్నాఁడు గనుక సూత్రాత్మయనియు, క్రియాశక్తితోఁ గూడుకొనియున్నాఁడు గనుక ప్రాణుడనియు మూడుపేళ్లు వచ్చెను. సుషుప్త్యవస్థ యనఁగా నేది యనిన; సమస్తవిషయజ్ఞానంబు లేకుండుట యేదికలదో అది సుషుప్తి యని చెప్పఁబడును. ఈ సుషుప్త్యవస్థయందును కారణశరీరమందును అభిమానించిన ఆత్మకు ప్రాజ్ఞుడనియు, పారమార్థికుడనియు, అపరిచ్ఛిన్నుడనియు మూడు నామధేయంబులు చెప్పఁబడును. అవి

యెట్లనిన; స్వప్రకాశస్వరూపుఁడు గనుక ప్రాజ్ఞుఁడనియు, అవస్థాత్రయంబులయందును న్యూత్నముఁడైయున్నాఁడు గనుక పారమార్థికుఁడనియు, దేహేంద్రియాద్యుపాధులచేత నపరిచ్ఛిన్నుఁడు గనుక అపరిచ్ఛిన్నుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు వచ్చెను. సూక్ష్మశరీరవ్యప్తి నిరూపించితిమి. కారణశరీరసమష్టిని నిరూపించుచున్నారము.

ఈ కారణశరీరంబును వ్యప్తిసమష్టిరూపంబులచేత రెండువిధంబులైయుండును. సమస్తసుష్టుప్త్యవస్థయందును కారణశరీరసమష్టియందును అభిమానముగల ఆత్మకు ఈశ్వరుఁడనియు అంతర్యామియనియు అవ్యాకృతుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు. అదియెట్లనిన; సమస్తప్రాణులను శిక్షింపుచున్నాఁడు గనుక నీశ్వరుఁడనియు, సమస్తప్రాణులయొక్క హృదయమందును ఉండి సమస్తప్రాణులను ప్రేరేపించుచున్నాఁడు గనుక అంతర్యామి యనియు, నామరూపరహితుఁడైయున్నాఁడు గనుక అవ్యాకృతుఁడనియు మూఁడుపేళ్లు వచ్చెను. ఈ ప్రకారంబుగా వ్యప్తిసమష్టిశరీరత్రయంబు జాగ్రత్స్విప్నసుషుప్తులను వ్యప్తిసమష్టిభిమానులను స్పష్టంబుగ నిరూపించితిమి. ఈ చెప్పబడిన శరీరత్రయంబునకన్న అన్యమై ముప్పదియాఱుతత్త్వంబు లుండఁగా వానిని చెప్పకయే శరీరత్రయంబుమాత్రము చెప్పితిరి. ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వంబులను చెప్పలేదనిన; ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వంబులును శరీరత్రయమందే అంతర్భూతములును, ఆశరీరత్రయంబు చెప్పినందున ఆముప్పదియాఱుతత్త్వంబులు చెప్పబడెను. అయిన ఆ ముప్పదియాఱుతత్త్వములు నేవి యనిన; ఆకాళాదిపంచమహాభూతములును, ఆకాళాదులకు గుణములయిన శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములును, త్వక్చక్షుశ్రోత్రజిహ్వఘ్రాణములును, వాక్పాణిపాదపాయూపస్థలును, ప్రాణాపానవ్యానోదానసమానవాయువులును, నాగకూర్మకృకరదేవదత్తేధనంజయములును, మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారములు ననెడి అంతఃకరణచతుష్టయమును ఒకటియైన అవిద్యయును ముప్పదియాఱుతత్త్వమై పశుతుల్యుఁడయిన జీవుఁడును కూడి ముప్పదియాఱుతత్త్వములని చెప్పబడును. ఐన నీ ముప్పదియాఱుతత్త్వములకన్న భిన్నుఁడయినవాఁడు పరమశివుఁడని చెప్పబడును.

ఇందుకు సమతి—

ఆకాశాదీని భూతాని పంచ తేషాం ప్రకీర్తితాః,  
గుణాశ్శబ్దాదికం పంచ పంచ కర్తేంద్రియాణి చ,  
జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైతే ప్రాణాదిదశవాయవః,  
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్.  
తేషాం కారణభూతై కావిద్యా షట్త్రింశతః పశుః,  
విశ్వస్య జగతః కర్తా పశోరస్య పరశ్శివః.

ఇట్లే ముప్పదియాలుతత్త్వములును నిరుపదినాలుతత్త్వము లలో నంతర్భూతము లని నిశ్చయించి యీయిరుపదినాలుతత్త్వములే చాలునని చెప్పినారు. ఆ యిరుపదినాలుగుతత్త్వము లేని యనిన; జ్ఞానేంద్రియపంచకము, కర్తేంద్రియపంచకము, ప్రాణాదిపంచకము, శబ్దాదిపంచకమునుగూడి అంతరికరణచతుష్టయముతో యిరుపదినాలుగు తత్త్వము లని చెప్పబడెను.

శ్లో. జ్ఞానేంద్రియాణి పంచైవ పంచ కర్తేంద్రియాణి చ,  
తథా ప్రాణాదయః పంచ పంచశబ్దాదయస్తథా.  
మనోబుద్ధిరహంకారశ్చిత్తం చేతి చతుష్టయమ్,  
ఇత్యాదికాని తత్త్వాని చతుర్వింశతికాని వై.  
ప్రాహుర్వివేకిన ఇతి సమ్యక్సాస్త్రేషు నిశ్చితమ్.

ఇతను ఇంద్రియాద్యధిష్ఠానదేవతలను నిరూపించుచున్నారము.

శ్లో. దిగ్వాతార్కప్రచేతోర్వివహ్నింద్రోపేంద్రమృత్యుకాః,  
తథా చంద్రశ్చతుర్వక్త్రోరుద్రక్షేత్రజ్ఞః ఈశ్వరః.

ఇటువలెనే తదధిష్ఠానదేవతలను నిరూపించినారము. శ్రీత్రాది జ్ఞానేంద్రియములకును శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములును, వాగాదికర్తేంద్రియములకు వచనాదానగమనవిసర్గానందములును విషయములు. అంతరికరణాదీన—25



కరణచతుష్టయమునకు సంకల్పనిశ్చయాభిమానావధారణములు విషయములు. ఈ ప్రకారముగా విచారించి శరీరత్రయవిలక్షణముడై అవస్థాత్రయరహితుడై అఖండనిశ్చిదానందస్వరూపుడైన ప్రత్యగాత్మయే నేనని లక్ష్యార్థముచే నెవ్వఁ జెటుంగుచున్నాఁడో వాఁడే బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు సంశయము లేదు. సిద్ధము. ఈయర్థమందు శ్రుతిస్మృతులు ప్రమాణములు. “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి. సర్వం ఆభయం వై బ్రహ్మవ్యేతి, తరతి శోకమాత్మవిత్, తత్ర కో మోహః, కళ్యోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః, ఆభయం వై ప్రాప్నోతి.”

“అవ్యక్తోఽయమచింత్యోఽయమవికారోఽయముచ్యతే,  
తస్మాదేవం విదితైర్వినం నానుశోచితుమ్” సీతి భగవద్వచనాత్.  
ఆత్మానాత్మవివేకేన పునస్సంసారనిర్వృతిః,  
తద్వినా జన్మకోట్యాపి బంధచ్ఛేదో న సిద్ధ్యతి,  
ఆత్మానాత్మవివేకం తు కృత్వా తిష్ఠతి యః పుమాన్,  
జటీ ముండీ శిఖి వాపి ముచ్యతే నాత్ర సంశయః.

ఇవి మొదలైన శ్రుతిస్మృతులు ప్రమాణము లున్నవి గనుక ముముక్షువులైనవారలు ముక్తివిషయమయి సంశయింపవలదు.

ఇది షట్పత్వార్థరింశద్వర్ణకము.  
శ్రీవాసుదేవమననము సంపూర్ణము.  
ఓం శ్రీకృష్ణార్పణమస్తు.

కామభూపాలసుత 1  
 కామసూత్రం 16, 43  
 కామక్షి 63, 64, 65  
 కామేశ్వరి 33  
 కారెంపూడి 2, 51, 71  
 కార్తికమాసం 58  
 కార్తెలు 55  
 కాలాముఖి 32  
 కాశీ 46, 69  
 కాశీఖండం 23, 66  
 కాశీరదేశం 38, 39  
 కాళిదాస 7, 27, 28, 39, 40, 45,  
 53, 56, 65  
 కీచకుడు 25  
 కీచకవధ 24  
 కిషక్ ప్రసాద్ 37  
 క్రిడాభిరామం 55  
 కుంతి 54  
 కుమారసంభవం 9  
 కుమారధూర్జటి 34  
 కుమారిల భట్టాచార్యులు 3, 11, 17  
 కుమారస్వామి 32  
 కుమారిల 33  
 కులశేఖరుడు 66  
 కులార్ణవ తంత్రం 39  
 కుసుమాంజలి 66  
 కృతయుగం 38  
 కృపుడు 56  
 కృష్ణ 51, 52, 69  
 కృష్ణస్వామి ఆలంపూరు 73  
 కృష్ణమిత్రులు 11  
 కృష్ణయజస్సు 52  
 కృష్ణరాయ 54

పన్నాటివీర—30

కృష్ణరాయ గ్రంథమాల 41  
 కృష్ణలీలాతరంగిణి 29  
 కేదారం 69  
 కైలాసనాథకాల 38  
 కైలాసనాథుడు 63  
 కోంకణుడు 33  
 కొండయ్య 71, 72  
 కొండవీడు 36  
 కొండువీడు 39  
 కొమ్మరాజు 3  
 కోనసీమ 57  
 కోమటి వేమారెడ్డి 29  
 కోమలవల్లి 63  
 కొటిల్లుడు 48  
 కొటిల్యమతం 51  
 కాల 39  
 కాళికగోత్రులు 37  
 ఖ  
 ఖర 54  
 గ  
 గంగాదేవి 34  
 గంగాస్తోత్రం 11  
 గజపతి 5  
 గజపతిదేవుడు 39  
 గణపేశ్వరదేవాలయం 39  
 గణికాధ్యక్షులు 47  
 గంధయుక్తి 47  
 గాంధారి 16  
 గాంధీ 60  
 గ్రీనుదేశం 33  
 గుజరాతి 33, 63  
 గుంటూరు 37  
 గురిజాల 7

సంభూషణ 73

గృధ్ర)గోమాయుసంవాదం 7

గోకర్ణ 64

గోక్షే 60

గోద (అండాళ్) 63

గోపమంత్రి 37

గోపిక 54

గోణికాపుత్రుడు 16

గోనర్దీయుడు 16

గోసంగులు 55

గౌతమనది 8, 32

గౌతమి 30

గౌతముడు 19

చ

చంద్రశేఖరమంత్రి కొమరవోలు 73

చంద్రగుప్తుడు 8, 42

చంద్రిక 61

చంపువు 58

చలపతి 73

చల్లగుండ్ల 2

చాకలి 58

చాపకూడు 56

చామరాజ ఆరున్ 34

చాళుక్య 31

చితాపుఖానుడు 34

చింతపల్లెచెడ్డి 8

చిత్రసేన 18

చిదంబరక్షేత్రం 66

చిన్న ఆప్తువారు 60

చిలకలూరిపేట 37

చిరుమామిళ్ల 70

చేదిదేశం 58

చెన్న కేశ్వరస్వామి 61

చెన్నపురి 71

చైతన్య 67

చోళ 31

జ

జగన్నాథుడు 35

జగన్నాథక్షేత్రం 66

జనకుడు 54

జపాన్ 55

జంపె 61

జబలాపురం 58

జబ్బులుపురం 58

జంభనాపురి 58

జమదగ్ని 57

జయమంగళుడు 47

జలధిసోముడు 51

జానపాటి 2

జోగి సోమయాజి గంటి 17

జైమిని 18

త

తంత్రాలోకం 38

తంత్రవార్తకం 33

తంబళులు 3

తమిళ 48

తమ్మయ్య సారంగు 50

తాండవ 61

తాంత్రికమతం 52

తాంత్రికమిమాంస 3

తామ్రపర్ణి 63

తార 51

తక్కన 19

తిమ్మన్న 35

తిమ్మమంత్రి 34

తిమ్మరుసు 34

తిరుపతి 67

లిరుమల 67

లిరుమలదేవరాయలు 34

లిరువల్లి క్కేటి 66

లిలక్ 60

లుహినగిరి 63

లుగు 28, భూమి 28, దేశం 39

లైతిరీయ 95 బ్రాహ్మణం 52

లైపుట 61

లైపుర 57

లైలింగ 32

లైవేది 38

లైళిర 54

లైలింగ 28

ద

దండి 1, 6

దత్తకుడు 48

దక్షిణభారత 67

దక్షిణరాధా 32

దక్షి 16

దుర్గామల్లేశ్వరస్వామి 2

దుర్యోధనుడు 51

దుర్గిలక్ష్మి 1, 70

దుషణ 54

దేశవద్యం 29

దొడ్డనాయుడు 58

ద్రవిడ 65

ద్రవిడులు 3

ద్రవిడ 41

ద్రోణుడు 56

ద్రౌపది 24, 25

ధ

ధనంజయుడు 45

ధనుర్దాసుడు 63

ధర్మరాజు 41

న

నకుల 42

నన్నయ 3

నయినారులు 11

నర్మద 57

నలగామరాజు 3

నలగిరి 56

నల్లసిద్ధజేవుడు 40

నాట్యం 47

నాగార్జునుడు 8, 70

నాండిల్ల 35, 36

Nandilla Gopa 35

నాదిండ్ల 36

నాదెండ్ల 37

నాదెండ్లనోపు 1, 37, 34

నామాంతాలు 58

నాయనింగారు 59

నాయకురాలు 9

నాయుడు 58

నారదుడు 64

నారాయణతీర్థులు 29

నారాయణరావు చిలుకూరి 17

నార్సమతం 55

నాలాయిరం 30

నాస్తికులు 66

నిప్పులయేరు 56

నియోగి 58

నిరంకుశోపాఖ్యానం 48

నిర్ణయసాగర 35  
 నీడు 58  
 నృత్యం 47  
 నృసింహుడు 54  
 నెల్లూరు 67  
 నేటికాలపుకవిత్వం 21  
 నైజాం 2, 71  
 నైవధం 9

న

నంచాగ్నివిద్య 37  
 నంజాబీ 41  
 నంచదకాక్షరి 38  
 నంచములు 55  
 నంచకలికారుడు 64  
 నతంజలి 16, 54  
 నంతుట్ల 59  
 నడ్డు 1  
 నడ్డుపురాణం 66  
 నరాశరభట్టు 63  
 నరమానందాయశిష్యులు 41  
 నరశురాముడు 54  
 నర్మకవిద్య 7  
 నల్లాటివీరచరిత్ర 2  
 నల్లాటిసీమ 1, 2  
 నల్లాడు 56, 69  
 నల్లవులు 31  
 నాంగ్యం 56  
 నాటలీపుత్రం 43  
 నాణిని 8  
 నార్వతీపరమేశ్వరులు 9  
 నార్థసారథి 69  
 నానిజాతావహరణం 51

పాలమాచాపురి 58  
 పాలీ 10  
 పాశ్చాత్యులు 35  
 పింగళి 38  
 పిచ్చయ్య 2  
 పిచ్చిమంట 29  
 పిడుగు 56  
 పితాపురం మహారాజ 71, 72  
 పినవీరన్న పిల్లలమర్రి 7

పికాచ 51  
 పిళ్ల 59  
 పుణ్యానందులు 38  
 పురాణ 43  
 పురాణనామచంద్రిక 14  
 పురుషోత్తమశ్లేత్రం 66  
 పురూరపుడు 44  
 పెందోట 70  
 పెరుమాళ్లరాజు 58  
 పెరుభట్టాత్తజుడు 1  
 ప్రకాచి 33  
 Pais'aci 35

ప్రతాపరుద్రీయం 1  
 ప్రతాపరుద్రుడు 33  
 ప్రద్యోతుడు 56  
 ప్రబోధచంద్రోదయం 15  
 ప్రబోధచంద్రోదయ వ్యాఖ్య 35  
 ప్రశస్తపాదభాష్యం 33  
 ప్రహ్లాద 1  
 ప్రాధదేవరాయలు 34

బ

బలరాముడు 54  
 బసవపురాణం 29

బంగారుతాటితోపు 56  
 బంగారీ 29, 33, 41  
 బాణుడు 11, 13, 69  
 బాధ్యవ్య 48  
 బాలచంద్రయధం 72  
 బాలచంద్రుడు 3, 35  
 బాలుడు 1  
 బీలసాని 56  
 బీభత్స 65  
 బుద్ధచరిత్ర 10  
 బుద్ధ భగవానులు 11  
 బెజవాడ 2  
 బెన్జీ 59  
 బెల్లంకొండ 39  
 బేతులు 59  
 బొబ్బిలి 30, 53  
 బోయ 59  
 బౌద్ధ 66  
 బ్రాహ్మ 34  
 బ్రహ్మనాయుడు 8, 9, 10, 58  
 బ్రహ్మ 23  
 బ్రహ్మచారి 44  
 బ్రహ్మణి 3, 37, 52 55 56, 59  
 బ్రహ్మణశ్రమణకన్యాయం 31  
 భ  
 భగవంతుడు 63  
 భగవద్గీత 14, 22, 23  
 భట్ట 52, 59  
 భట్టనారాయణుడు 51  
 భట్టుమూర్తి 34  
 భరతవంశం 43  
 భరతుడు 29  
 భర్తృహరి 14, 15  
 భవభూతి 15, 67

భవిష్యద్వ్రాజేతిహాసం 55  
 భాగవతం 14  
 భాగవతులు 68  
 భానుమతి 51  
 భారత 25, 27, 33, 6, 62  
 భారతీయ 6, 8, 41, 42, 61  
 భారతం 6, 9, 14, 23  
 భారతవర్షం 13  
 భీభత్స 65  
 భీమ 42, 50  
 భీమఖండం 23  
 భీముడు 24  
 భోగశుల్కం 49  
 భోగ్యగణిక 49  
 భోజరాజీయం 13  
 మ  
 మంగలి 54, 58, 59  
 మణిమేఖల 48  
 మత 62, 66, 67  
 మంత్ర 37, 53  
 మంత్ర 37, 39, 59  
 మదనగోపాల్ 73  
 మందడగ్రామం 32  
 మత్స్యపురి 53  
 మదరాసు 10, 72  
 మధుసూదనకౌలశాస్త్రి 38  
 మధుర 33  
 మద్దలెటిస్వామి 60  
 మంధర 3  
 మధ్యమగణిక 47  
 మద్రాసుయూనివర్సిటీ 16  
 మనువు 53  
 మనుచరిత్రం 6, 7, 19

మనుస్మృతి 17  
 మన్మథుడు 54  
 మన్మటుడు 1, 7, 26  
 మరాటి 41  
 మలయపర్వతం 64  
 మలయస్త్రీ 46  
 మల్లన్న 56, 37  
 మల్కిభరాం 34  
 మలిదేవరాజు 8  
 మల్లికార్జున 69  
 మల్లినాథుడు 32, 38, 44, 46  
 మహామృదీయ 33, 40, 51, 55, 56  
 మహాంతు 67  
 మహాభారతం 7, 9, 14, 23, 25  
 మహాకాళి 51  
 మహాభాష్యం 53, 66  
 మహారాష్ట్రీ 46  
 మహారాష్ట్రుడు 33  
 మహావీరుడు 55  
 మహావ్రతం 44  
 మహావీరచరిత్రం 14, 15  
 మహిధరాత్మజ 1  
 మహేశచంద్ర 26  
 మహేంద్రాద్రి 40  
 మాగధి 35  
 Magadhi 35  
 మాఘం 20  
 మాచెర్ల 2, 61, 66, 67  
 మాంచాల 8  
 మాతృక 49  
 మాదయ్యగారి మల్లన 34, 35  
 మాధవుడు 43  
 మార్కండేయ పురాణం 16

మార్కండేయుడు 23  
 మాహివృతి 57  
 మాళవికాగ్నిమిత్రం 15  
 మిరాళిదారులు 48  
 మినాక్షి 60, 63  
 మిహంసకులు 66  
 మిరాబాయి 60  
 ముసలప్పు నాయుడు దిగుమర్తి 70  
 ముక్కుతిమ్మన్న 39  
 ముఖర్జీ 59  
 ముద్రారాక్షసం 8, 42  
 మూకుడు 65  
 మూలాధారం 33  
 మృచ్ఛకటిక 45  
 మృదంగం 47  
 మృక్షకుటి 14  
 మొదలియార్ 59  
 మొహరం  
 మేఘుడు 46  
 మేఘాతిలి 17  
 మేఘాతిథి 17  
 Medhatithi on Manu 17  
 మ్లేచ్ఛ 61  
 మైసూరు 34

య

యతి 64  
 యజ్ఞప్రభువు 36  
 యతిభ్రంశం 28  
 యల్లమంత్రి 36  
 యవన 34, 66  
 యక్షగానం 29, 61  
 యానాది 59  
 యామున 67  
 యుద్ధస్తంభం 51

రాశిపు 37, 55

రకలసాని 51

రాప్రెగ్గడ 2

కావళి 33

కవీర 21

రాగశాస్త్ర 53.

ర

రగడ 61

రఘువంశం 7, 9, 15

రఘువంశఖండం 72

రణతిక్కన 40

రత్నాలపేరిచేమి 8

రమపురి 51

రమ్య 62

రసదోషం 26

రసాభాసం 26

రాఘవమ్మ 60

రాజశేఖరుడు 1, 13

రాజరాజనరేంద్ర గ్రంథాలయం 41

రాధాకృష్ణ 18, 41

రామానుజీయలు 11, 12

రామాయణం 7, 8, 9, 25

రామ 54, 65

రామయ్య జయంతి 72

రామచంద్రపురా గ్రహారం 37

రామదాసు 67

రామనాథం 60

రామమ్మ 60

రామస్వామి 17

రామలింగాశ్చరి 30

రాయలసీమ 41

రాయలు 59

రావణుడు 51

రావు 58, 59

రావుపంతుళ్లు 59

రావునాయుళ్లు 59

రాక్షసులు 31, 40

రుద్ర 54

రుద్రయ్య కంసాలి 50

రుద్రచేమి 39

రూపాచీన 43, 47

రెడ్డి 33, 40, 58, 59

రేవా 57

రోహిత 1

ల

లలిత 66

లక్ష్మ్యఖండం 73

లక్ష్మయ్య 59

లక్ష్మీ 62, 65

లాటి 46

లాట్యాయనుడు 21

లాత్యాయనుడు 17

లాస్య 61

లాహోరు 35

లింగాపురం 70

లీలాశుకుడు 68

లోపాముద్రావిద్య 37

వ

వంగదేశం 31, 55

వర్ధనుడు 1

వత్సరాజు 46, 56

వర్ణాధికారసామ్యం 55

వర్ణులు 59

వల్లభ 35, 67

వసంతసేన 45

వసుచరిత్ర 6, 19



నామనాచార్యులు 26  
 నాశ్యప్రసీపం 14, 15  
 నాశ్యపదీయం 14  
 నాణి 1  
 నాత్స్యాయనుడు 16  
 నాలి 50  
 నాల్క్వి 50, 65  
 నానవదత్త 46  
 Walker Eugene Clark 35  
 నిక్తమార్క 30  
 నిజయచగరం 34, 40, 51, 67  
 నిజ్ఞానసీతం 66  
 నిద్య 37  
 నిద్యాభరుడు 33  
 నిద్యానాథుడు 28, 32, 37  
 నిద్యారణ్యభాష్యం 44  
 నిద్యారణ్యులు 38  
 నింధ్యాద్రి 33  
 నిమగ్న 36, 39  
 నినికొండు 46  
 నిన్నకొంటపెద్దన 31  
 నిమర్శనూపిణి 38  
 నిరాటపర్వం 9, 24, 25  
 నిశ్వాసు 12  
 నిశ్వనాథం 60  
 నిశ్వనాథుడు 49  
 నిశ్వేశ్వరశైవాచార్యులు 32  
 నిశ్వబాహులు 70  
 నిష్ఠు 7, 31, 35, 50, 54, 62, 63, 68  
 నిష్ఠుచిత్తుడు 66  
 నిక్సెంట్స్ చిత్తు 57  
 నిలు 47, 64  
 నిర 29, 30, 39, 50, 52, 53,  
 54, 55, 56, 57, 60, 61

నిరచరిత్ర 28, 30, 32, 33, 37, 39  
 41, 42, 50, 56, 57, 66  
 నిరచారిత్రం 1, 2, 9, 10  
 నిరభద్రరావు చిలుకూరి 57  
 నిరభద్రుడు 54, 55  
 నిరరాఘవ 55  
 నిరేశలింగం కందుకూరి 6, 15  
 నిరయ్య, పెద్దిభట్ల 3  
 నిరభద్రయ్య 71, 72  
 నిరయద్రభూపతి 33  
 నిరవైష్ణవులు 68  
 నిరతైవులు 63  
 నిరసేన 48  
 నిర్మళుల్కు 54  
 నెలగపూడిమతం 32  
 నెంకయ్యనాయుడు 71  
 నెలనాటి చోడుకు 31  
 నెలమ 58, 59, 60  
 నెలగోటి 61  
 నేంకటగిరి 58, 61  
 నేంకటేశ్వరశాస్త్రి చావిళ్ల 73  
 నేంకటరామన్ 59  
 నేంకటరామశాస్త్రి కల్లూరు 14  
 నేంకటాధ్వరి 12  
 నేంకటప్పయ్య 2  
 నేంకటాచలాలయం 67  
 నేంకటరాయశాస్త్రి వేదం 15  
 నేణిసంహారం 51  
 నేదవల్లి 63  
 నేదభాష్యం 38, 52  
 నేదాంతదేశికులు 65  
 నేమన 20, 28, 50  
 నేముల 1

వేద్య 43, 44, 45, 46, 47, 48,  
49, 50, 51,

వేద్యమాత 49, 50, 64

వైష్ణవులు

వ్యాసుడు 23

శ

శకుని 8

శంకరసారాయణ అష్టాశా 2

శంకరుడు 19

శంకరమ్మ 60

శతపథబ్రాహ్మణం 44

శబరస్వామి 18

శాబరభాష్యం 18

శాకున్తలం 11

శాక్తులు 64

శాతవాహనుడు 40

శాంతిపర్వం 8, 23

శిల్పం

శివ 43, 63, 64, 84, 68

శివపురి 51

శిశుపాలుడు 57

శిలం

శైవ 63, 64, 66

శ్రీ 62

శ్రీకృష్ణుడు 54, 67, 69

శ్రీగుణరత్నకోశం 65

శ్రీచక్రాధిదేవత 63

శ్రీనాథ 3, 6, 11, 12, 16, 28,

29, 37, 43

శ్రీవీరం 48

శ్రీభాగవత 54

శ్రీరంగ 64, 65, 66

శ్రీరామమూర్తి గురుజాడ 6

పల్నాటిపీఠ—31

శ్రీరాముడు 54, 55, 70

శ్రీవిద్య 37

శ్రీవిల్లిపుత్తూరు 66

శ్రీశైలశ్రీత్రం 67

శ్రీనాథుడు 44, 46, 64, 67, 69

ష

షింటోమతం 55

స

సంక్షాదేవి 16

సతి 63

సత్యభామ 48

సప్తాక్షరీమంత్రం 32

సమాహ్వయం 51

సముదాయగానం 61

సర్కార్ 59

సర్వమంగళ 63

సంస్కృతం 30, 36, 44, 47

సహజేవ 42

సహస్రారం 38

సాతవాహన 70

సారబోధినీకారులు 27

సాల్యతిప్త 39, 45, 46

సాహిత్య 33, 37, 58, 63

సాహిత్యదర్పణం 45, 55

సిక్కుజాతి 55

సింగు

సచివాయత్త సిద్ధులు 53

సింహాదిలిపసంవాదం 11

సీత 31

సీతయ్య 59

సుగంధికుంతల 63

సుదర్శనలూత్ 73

సుందరరాజు

సుందరేశ్వరుడు, 63  
 సుదేష్ట 25  
 సుబ్బారాయుడు వద్దాది 15  
 సుబ్బరామయ్య గుఱ్ఱం 24  
 సుబ్బారాయుడు మొక్కపాటి 71  
 సుమతి 16  
 సుఖమ్మ 38  
 సూయల్ పట్టిక 2, 3  
 సూరమ్మ 60  
 సూరన పింగళి 28  
 సూరి 1  
 సూర్యనారాయణభాగవతర్ 59  
 సూర్యుడు 16  
 సేవణుడు 32  
 సోమనాథరావు అదిపూడి 15  
 సోమయాజి 17

సౌందర్యవల్లి 63  
 స్కాండినేవియా 55  
 స్తార్లు 67  
 స్వర్ణాభిషేకం 40  
 వా  
 హనుమమ్మ 60  
 హనుమంతరావు కామరాజు 17  
 హయగ్రీవుడు 27  
 హరికథ 29  
 హరిహర 67  
 హంససింహతి 6, 30  
 హదివిద్య 37  
 Hindu view of life 17  
 హూణుడు 33  
 హైహయ 30, 41, 57, 59

## ॥ द्वितीयभूमिकासंज्ञावाचकादीनामनुक्रमणिका ॥

संज्ञा :	पुटम्	संज्ञा	पुटम्
आन्ध्रनाथ	33	नलगिरि	56
आन्ध्रपुराण	14	नागार्जुन	70
आन्ध्रपुरीरमणी	33	नाण्डिछ	36
इन्द्र	52	पदमञ्जरी	18
ईश्वर	64	प्रवरसेन	13
ऊर्वशी	44	पुरुरवस्	44
कविपुत्र	7	भागीरथी	11
कालिदास	7	भानुमती	51
काकतिवीररुद्र	32	भारतश्री	61
कोङ्कण	33	भास	7
कोण्डुवीडुनगरी	36	मलिनाथात्मज	38
कौलिक	38	महाभारत	7,23
कापालिकमत	69	महाभाष्य	18
स्वर	54	महाराष्ट्र	33
गृध्रगोमायुसंवाद	7	महावीर	1
गणपेश्वरसूरि	32	महेन्द्र	40
गौतमनदी	32	महेन्द्राद्रि	40
गोकर्ण	64	महोदधि	40
गोपवर्य	36	माधव	42
गोदा	65	मैथिल	54
घूर्जर	33	म्लेच्छ	61
चोलराज	48	राम	54
जवकजा	54	रामायण	7
तारा	50	रामचन्द्रपुराग्रहार	36
तालदुमवन	55	लङ्केश्वर	54
तुहिनगिरिकन्या	63	लम्पाक	33
दक्षिणोदधि	64	वङ्ग	33
दुर्योधन	51	वालिन	50
दूषण	54	बिम्बादि	33
द्रविडक्षिप्र	65		

संज्ञा	पुटम्	संज्ञा	पुटम्
विष्णु	68	समुद्र	12
वीररुद्र	32	सौमिल्लक	7
वेणी संहार	51	सिन्धु	61
शिव	68	हयग्रीव	26
श्रीकृष्णराय	36	इरि	50
श्रीखण्डदास	69	हर्ष	69
श्रीपर्वत	69	दृण	38
श्रीरङ्ग	63, 66, 65	क्षीरपयोनिधि	12

# INDEX

OF

Important words in the Second Preface



## A

Agni 15  
Ahobala Panditha 6  
Alaraju 3  
Anapotu 2  
Ālwars 22  
Ānanda Vardhaṇa 5  
Āndhra University 7  
Āndhra sabda Cintāmani 6  
Andal 20  
Ārya 20  
Arjuna 20  
Aristotle 18  
Arjuna 20  
Aswagho sa 4  
Aita 11

## B

Bāna 5, 22, 24  
Bālacandra 1, 2, 11, 13, 14, 21  
Basaveswara 14  
Ballad Literature 10, 11  
Bālarāmāyana 16  
Benares 24  
Bharata 10

Bharata Race 11  
Bhagavadgīta 5  
Bhartrihari 11  
Bhīma 2  
Bhayānaka 20  
Bhāṣāpravīna 8  
Bhavabhūti 16, 22, 24  
Bhīmasena 13  
Bhīṣma 2  
Bhattanārāyaṇa 13  
Bhugels of Rewa 14, 15  
Bibhatsa 20  
Bilhaṇa 24  
Bobbili 1  
,, Katha 10  
Brahma Naidu 1, 2, 19  
Buddha 4, 16  
Buddha Carita 4  
Buddhism 5, 14

## C

Carlyle 16  
Cicero 8  
Cāpakūdu 1  
Candragupta 2

Caitanya 22

Cola 12, 18

Citrasena 12

Cālukyas 14, 22

Candras'ekhhramantri K.  
26, 27

Calapati Rao, Bhagavathula  
27

Cennakesavaswāmi 19, 21

Cedi 14, 15

## D

Dattaka 12

Dhanamjaya 12

Dhanurdāsa 20

Duryodhana 13

## E

England 8

## G

Gautama 8

Gaṇika 12

Ghori Mahomed 14

Gīta 20

Gokarṇa 20

Greece 16

Goda 20

Guntur 24

Gujarāties 24

Guṇa Bhūṣaṇa 27

Gurzāla 1

## H

Hyhaya 1, 14, 15, 23

Himālayas 24

## I

India 17

Indra 15

## J

Janaka 16

Jainism 14

Jaganātha 21

## K

Kali Era 1

Kālāmukhs s'aivāchāryas 22

Kalachūri 14

Kalki 16

Kālidās 9, 16, 20

Kākatīyas 23

Kannama 1, 3

Kaṇada 8

Kamma 25

Kārempūdi 1, 11, 15, 17

Karṇāta Kings 22

Karpūramanjari 5, 18

Kāsi Khanda 21

Kātaya Vema 6

Kathāsaritsāgara 24

Kautilya 12, 13

Kāvyaprakāśa 7, 26

Kedāra 24

Komati Vemāreddi 6

Kommarāj 2

Kondaviḍu 23

Kṛidābhirāmam 1

Krisnaswamy. A. 26

Kṛiṣṇa 24

Kulas'ekhara 21

Kumārasambhava 3

Kumārawamin 23

Kumāragiri Reddy 6

Kusumānjali 21

Kunti 11

## L

Lakṣmi 20

Lakṣmi of Durgi 25

Lakṣyakhaṇḍa 27

## M

Mallidevarāj 1

Māṇchāla 2

Mahābhārata 2, 3, 5, 6, 10

Manucharitra 4, 6

Macaulay, Lord 8

Manjūṣa 5

Madras University 7, 26

Malayavati 20

Mammata 13

Mahāvīra 16

Mahāviṣṇu 16, 20

Mācherla 19

Mahābhāṣya 16

Mallināthā 23

Mahamadans 17, 23

Mahants 22

Madana Gopal Naidu 27

Mokṣa 6

Moharam 17

Mricchakati 12

Mudrārākṣasa 2

## N

Nalagāmarāj 2

Nayakurālu 2

Naṣadha 4

Nāgesa 5, 6

Nādendla Gopamantri 23

Narasimha 16

Nārada 20

Nāgānanda 20

Nayanār 22

Nāgārjunakonda 24

Norman French 8

Nirankuṣ'opākhyāna 12

## O

Othello 20

## P

Paramasiva 20

Pallavas 23

Padmapurāṇa 21

Pārthasārādhi 20

Paradise Lost 2

Pāli 4, 5

Patanjali 16

Pārijātāpaharaṇa 13

Pernidu 2

Pendotā 25

Poetics 18

Prākritis 4

Puruṣottama Swāmi 21

## R

Rāmānuja 14, 21, 22

Rāma 20, 16



Rāmadās 22  
 Rājas'ekhara 12, 16, 5, 18  
 Rāvaṇa 2, 13  
 Ratnāla Peridevi 2  
 Rāmayaṇa 2, 3  
 Raghuvamsa 3, 26  
 Rād'hakriṣṇan, Sri. S. 7  
 Rād'hā 22  
 Rākṣasa 23  
 Rāmachandrā Reddy, M.  
 26, 27  
 Rekhāmba 2  
 Rigveda 15  
 Rudramadevi 22  
 Runja 25  
 Russia 19

### S

Sahagamana 2  
 Satan 2  
 Śakuni 2  
 Sanskrit Purāṇas 7  
 Śankara 8  
 Śaivittes 17, 24  
 Sādhakas 16  
 Saivism 17  
 Śālva Timma 23  
 Satya Bhāma 13  
 Sati 20  
 Sazza 24  
 Sarvamangala 20  
 Sātavāhana 22  
 Setu 24  
 Śīta 20

Shakespeare 25  
 Sikhs 17  
 Śiva 20, 16  
 Śiromani 9  
 Sikhandi 2  
 Smith, Vincent 14, 15  
 Soviet 19  
 Soma peethin 1  
 Śrī Kriṣṇa 11, 12, 13  
 Śrī Harṣa 20, 22  
 Śrī Ranga 22  
 Śrī Villiputtur 22  
 Śrī Śāila 22, 24  
 Śrī Nadha 4, 6, 24  
 Sundareswara 20  
 Subbarāyadu, Mokkapāti 25  
 Sūranna, Pingali 6  
 Sudars'analal 27

### T

Tamil 4, 12  
 Tacitus 8  
 Tāntrics 16  
 Tirumalai 22  
 Tirupati 22  
 Triplicane 21

### U

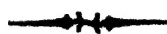
Ubhaya Bhāṣāpravīṇa 8  
 Udayanācārya 21  
 Ujjaini 24

### V

Vasucaritra 4, 6  
 Vālmiki 9, 13, 20

Vatsarāja 10	Vira Bhadra 16
Vātsyāyana 11, 12, 13	Vīrāṅga 19
Vasanta Sena 12	Vīrarāghava 16
Vāli 13	Venkatagiri 1
Vaiṣṇavism 14, 17	Venkata Subbarao, Yadla- pati
Venkates'wara S'āstrulu 26	Velugoti 19
Vāvilla	Vēkatāchala 22
Vais'navites 17, 20, 21	Viṣṇu 2
Vāsudeva 20	Vidwāns 8
Velama 1	Vizianagaram 13, 22, 23
Vengalrāya 1	Vidyapraṇīṇa 9
Vemana 6	Vikramārka 10
Vēdic 15, 17	Vidūṣaka 18
Vīra Worship 15	Viṣkambha 18
Vīragītā 10	Viśwabrāhmaṇas 25
Ves'yas 11, 12	Viṣṇucitta 20, 21
Vesyamātā 13	Vidyānātha 23
Veṇī Sambhāra 13	Vikramārka deva carita 24
Vīra S'aivism 14	Vrittis 10
Vīrahatya 15	Vyāsa 11, 20
Vīryasulka 16	Zonna 24
Vīrasaiva 16	

# శ్రీ ఉమాకాన్తవిద్యాశేఖరులవారి కృతులు



పు. ఆ.

## సా హిత్యం

- |  |     |     |
|--|-----|-----|
| 1. భాషాకావ్యప్రకాశం, ముద్రితమవుతున్నది |     |     |
| 2. రఘువంశం, వృత్తిసహితం                | ..  |     |
| 3. నేటికాలపుకవిత్వం                    | ... | 2 8 |
| 4. చంద్రాలోకవివరణం                     | ... | 0 8 |
| 5. రూపకభాష్యం                          |     |     |
| 6. రసమీమాంస                            |     |     |

## ధర్మశాస్త్రం

- |                            |     |     |
|----------------------------|-----|-----|
| 7. తెలుగుదేశవందలి చండాలురు | ... | 0 8 |
|----------------------------|-----|-----|

## వ్యాకరణశాస్త్రం

- |   |     |     |
|---|-----|-----|
| 8. సంస్కృత వ్యాకరణప్రదీపం (కారకంవరకు)               | ... | 0 8 |
| 9. పాణినీయం సాంధ్రవివరణం 91 సంచికలసంపుటం గట్టిబైండు |     | 3 8 |
| 10. వ్యాకరణసిద్ధాంతభాష్యం                           |     |     |
| 11. భాషావ్యాకరణం వృత్తిసహితం                        |     |     |

## చందస్సు

- |  |     |     |
|--|-----|-----|
| 12. భాషాచ్చందః, సాంధ్రవృత్తి   |     |     |
| 13. కారెంపూడి సాహిత్యమహాసభోపన్యాసం (యతిస్థాపనం<br>వలిప్రాసాపశ్యకతాఖండనం) | ... | 0 8 |
| తెలుగుద్యం   | ... | 0 8 |

## విమర్శలు

- |                                     |     |     |
|-------------------------------------|-----|-----|
| 14. నైషధతత్వజ్ఞాన                   | ... | 0 8 |
| 15. శ్రీరామాయణ మహాభారత విమర్శవిచారణ | ... | 0 8 |

16. విష్ణుచిత్తీయసభ, వరూధినీ ప్రసరాఖ్యుల రతిపరామర్శ	0	౭
17. గజడదబల గసడదవల విచారణ, ఆంధ్రజాతికి రాష్ట్రభాష హిందీ భాషగాదు, స్వరణాలు	...	0 8
18. శాసనాలు, మనుచరిత్ర రేవణ	...	0 8

### కథలు, చరిత్రలు, నవలలు

19. పల్నాటివీరచరిత్ర, శ్రీనాథకృతి సభూమికం, సలఘుటీకం ఛెద ర్వెయిటు	...	3 8
,, సాధారణకాగితం	...	2 8
20. అరవదేశమందలి ఆంధ్రవాఙ్మయం	...	0 8
21. శుతిరంజని	...	0 8
22. Foreign connection of Buddha	...	1 0
23. పల్నాటివీరులకథలు	...	0 8
24. మేప్పీయరు నాటకకథలు	...	1 8
25. త్రిలింగ చిన్నకథలు	...	0 ౪
26. టిప్పుసుల్తాన్	...	1 4

### తర్క శాస్త్రం

న్యాయదర్శనం - శ్రీలక్ష్మణరాయకృతి (ప్రథమాధ్యాయం)	1	8
వైశేషికదర్శనం - శ్రీమేడేపల్లి వెంకటరమణాచార్యకృతి (ప్రథమాధ్యాయం)	...	1 8

# వచన గ్రంథములు

ప్రతి 1-కి ట్సు. ఆ.

శ్రీ శతమంటమువారి ఆంధ్ర వచన భాగవతము, ద్వాదశ స్కంధములు,

ఒక బేసంపుటము	...	9	0
„ మూడుసంపుటములు	...	10	8
ఆంధ్ర వచన భారతము, ఆదిపర్వములు	...	5	0
„ ఆరణ్య పర్వము	...	5	0
„ విరాటోద్యోగ పర్వములు	...	5	8
„ భీష్మ ద్రోణ పర్వములు	...	7	8
„ కర్ణ కల్క సౌత్తిక స్త్రీ పర్వములు	...	5	8
„ శాంతి పర్వము	...	7	8
„ అనుశాసన కము మొదలు నర్మరారోహణ పర్వము వరకు	...	7	8
తులసీదాసు రామాయణము, వచనము, ప. శ్రీనివాసరావు	...	12	8
ఆంధ్ర వచన వాల్మీకి రామాయణము, బాలకాండము	...	2	8
„ ఆయోధ్యా కాండము	..	5	0
„ ఆరణ్య కాండము	...	2	8
„ కిష్కింధా కాండము	...	2	8
„ సుందర కాండము	...	3	0
„ యుద్ధ కాండము	...	7	8
„ ఉత్తర కాండము	...	3	8
ఆంధ్ర వాక్త్రయచరిత్ర సంగ్రహము	...	3	0
ఆరేబియస్ నైట్సు కథలు, వంగూరి సుబ్బారావు	...	2	0
లిలకుగారి నెక్కురిటికేసు, ఉపన్యాసములు	...	0	14
చిత్రరత్నాకరము, గుర్జాడ శ్రీరామమూర్తి	...	1	0
నీతిచంద్రిక, చిన్నయసూరిగారిది	...	0	12
„ టిక్టో	...	1	8
భారతరమణీమణులు, ప్రథమ భాగము, 21 స్త్రీ రత్నములచరిత్ర	...	1	4
„ రెండవ భాగము 10 „	...	0	10
„ మూడవ భాగము 12 „	...	0	8
‘నైస్సు’ మైలోక హత్యారోపణ (ప్రహసనము) ఎ. యస్. సి. ఆయ్యరు	...	0	4

వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రిలు అండ్ సన్స్,

పోస్టుబాక్సు 1372.

మద్రాసు. 1.

